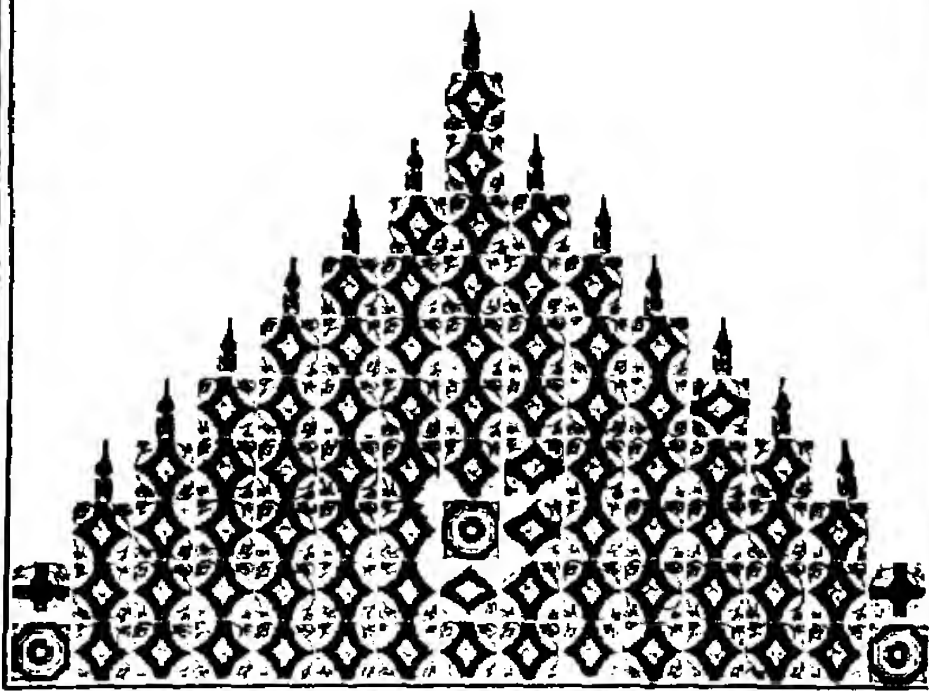


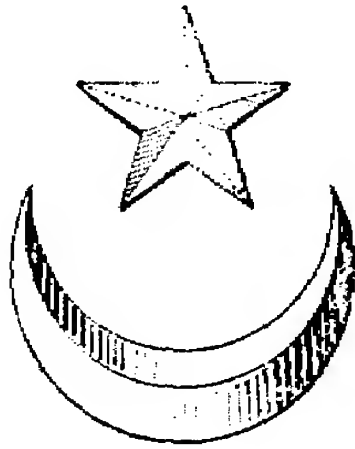
(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمدك الله-مياؤلاتاريخ لاؤليته ونصلي ونسلم على نبيك الذي
تهللى جبين التاريخ بمولده وبعثته أبى ابراهيم المبعوث بجملة ابراهيم
القائل يوم عاشوراء نحن أحق بموسى الكليم وعلى آله مصابيح الدجا
وأصحابه مفاتيح النبيا (أما بعد) فانى قد اطلعت على رسالة فى تقويم
العرب قبل الاسلام وتحقيق مولد النبي وعمره عليه الصلاة والسلام
ألفها باللغة الفرنسية المرحوم محمود باشا الفلكى فانقضى صديعها
الحسن فعزبتها رغبة فى نشر المعارف وخدمة لابناء الوطن
ورببتها على مقدمة وقسمين وخاتمة والله المسئول أن تكون بالحق
والصدق قائمه



(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمدك الله - يا أولادنا تاريخ لا وليته ونصلي ونسلم على نبيك الذي
تهللى جبين التاريخ بمولده وبعثته أبي إبراهيم المبعوث بمله إبراهيم
القائل يوم عاشوراء نحن أحق بموسى الكليم وعلى آله مصابيح الدجاء
وأصحابه مفاتيح النجاة (أما بعد) فاني قد اطلعت على رسالة في تقويم
العرب قبل الاسلام وتحقيق مولد النبي وعمره عليه الصلاة والسلام
ألفها باللغة الفرنسية المرحوم محمود باشا التللكي فأنقذني صديعها
الحسن فعزيتها رغبة في نشر المعارف وخدمة لابناء الوطن
ورببتها على مقدمة وقسمين وخاتمة والله المسؤول أن تكون بالحق
والصدق قائمه



المقدمة

كأن للدهر شغفا بأسدال حجاب الجهل والخفاء على نار يخ القدمات
 بل لم تأخذ درهية الامم القوية السلطان الرفيعة الشأن التي
 تسمت من الحضارة أعلى مكان وصار يشار اليها بالبنان بما
 اكتسبته من المجد الذي لا يمحوه الزمان فلذلك يجب على الاواخر
 للوقوف على ما كان عليه الاوائل أن يسالوا آثارهم الناطقة بما
 كان لهم من السود والفضة وحيثما أخفى على هذه الآثار
 الدهر وعاملها مرور العصور بالجزء والشطر وعاقبها كروور الشهور
 بالقطع والبت فلا بد لمن يتصدى من أوائل الخلف لجمع أخبار السلف
 أن يلقنوا الروايات التي تتناقلها الالسة وتدور على أفواه الناس في
 جميع الامكنة ثم يحسروها بمنظار البحث والاعتبار ويضعوها
 في ميزان التحري والاختبار ليميزوا بين غثها وسمينها فما استقر عليه

رأيهم يدقونه كتابا في التاريخ على أن مثل هذا التاريخ لا يخفى من أن
 يكون مستورا بظلمات الاوهام محشوا من سقط الكلام
 وانما كان المؤلفون من العرب في صدر الاسلام على هذه الحالة فانهم
 لما لم يكن لديهم من الآثار ما يستنبطون منه صحيح الاخبار
 ويرجعون للتحقيق اليه ويعولون في اعتماد النقل عليه التزموا
 التنقل من اقليم الى اقليم والتغرب من بلد الى بلد مهتمين برواية
 الحوادث القديمة والوقائع الماضية وسير الامم الغابرة التي سلمت
 من غوائل النسيان والتقطها الخطباء والشعراء وجعلوها موضوع
 رسائلهم النثرية ومنظوماتهم الشعرية

ولا يخفى أن مؤلفي العرب لم يبتدئوا في تدوين التاريخ الا بعد الهجرة
 بقرنين أو ثلاثة وفي ذلك دليل كاف على معرفة الصعوبة العظيمة
 التي كابدها للتوصل الى فهم كيفية التوقيت عند العرب بطريقة
 مضبوطة قوية وهذا هو ينبوع الخلاف والجدال ومصدر تشعب
 الآراء والاقوال في كيفية التقويم عند أولئك الاقوام

فقد أجمع المؤرخون على أن الوثنيين من العرب كانوا يحسبون أوقاتهم
 بالسنة القمرية الشمسية وليكن ظواهر عبارات المفسرين وشراح
 الحديث الشريف وأئمة اللغة فبيد أن العرب لم يستعملوا البتة سوى
 السنين القمرية المهمة وقد وقع هذا الخلاف بعينه بين علماء الافرنج
 فذهب الى الرأي الاول بوكول وجانيرو وغوليوس وبريدو وغيرهم
 والموسيو كوسان دو برسوال ورجح الثاني جماعة منهم الموسيو

سـيـلـفـسـتـرـدـو سـامـي انـجـزـم بـان العـرب عـومـا و أهـل مـكـة خـصـوصـا لم
يـسـتـعـمـلـوا فـي حـسـابـهـم غـيـر التـقـوـيـم القـمـري و قد جـنـح العـلـامـة ايدلر
إلى هذا الرأى و قد اعـتـنـى المـوسـيـوسـيـا فـسـتـر دوسـامـي (١) و المـوسـيـوس
كـوسـان دوسـو سـوال (٢) بـيـسـط هـذه الآراء بـسـطـا كـافـيـا و شـرحـها
نـرحـطـا و افـيـا

و ليس البـحـث عـن تـرجـيـح أحـد الرأىين و تـفـنـيد الآخـر مـقـصـود الـذاتـه
و لكن اهتمـامـي بـتـحـقـيـق المـباحـث الـتى و ضـعـت لاجلها هـذه الرسالـة
ألزمتنى البـحـث و التـنـقـيـب فـي المـؤلفـات العـريـبة و الاجـنـبـيـة عـن الروايات
و النـصـوص الـتى لـها عـلاـقـة و ارتبـاط بـهـذا المـوضـوع و قد رآيت أن
أسـرـد هـذه المـواد مـعـقـبة بـالنـسـائـج الـتى اسـتـنـبـطـتـها مـنـها أـمـل أن هـذا العـمـل
يـعـيـظ النـقـاب و يـجـلـو غـيـاب الـارـتـيـاب عـن هـذه المـسـئـلة الـتى لـها أهـمـيـة
عـظـيـمة فـي التـقـوـيـم العـربـي

فلـنـشـر عـالـآن فـي ذلـك عـلى غـط بـديع و أسـلـاب جـدـيـد غـيـر مـتـعـرضـيـن
لـتـرجـيـح أو تـجـرـيـح صـار فـيـن النـظـر عـن جـمـيـع الـاقـوال و الآراء الـتى
تـصـرـح بـوجـود الحـسـاب القـمـري المـخـض أو الطـريـقـة القـمـريـة الشـمـسيـة
مـهـمـا كـان نـوع الكـيـس و غـيـر مـتـفـتـهـنـيـن لـكـل مـائـة عـلـق بـكـلامـة

(١) راجع الجزء ٤٨ صحيفة ٦٠٦ و ما تلاوها من مجموعة رسائل جمعية
الآداب

(٢) انظر الجزء الصادر في ابريل سنة ١٨٤٣ من جرنل آسيا

نسى' (١) فانها ايضا ليست من المواد الاساسية لهذا الموضوع
ومن الدلائل والمستندات التي جمعناها تبسّر على تعيين يوم وفاة ابراهيم بن
النبي عليه الصلاة والسلام وكذلك يوم دخوله صلى الله عليه وسلم
المدينة المنورة ويوم ولادته وكل ذلك باعتبار الحساب اليولياني
وحيث كانت الاشهر العربية التي وقعت فيها هذه الحوادث الثلاث
(٢) معروفة ايضا قد استنتجت بدون مشقة نوع التاريخ الذي كان
مستعملا عند العرب عموماً أو بالأقل عند عرب مكة قبل حجة الوداع
بما يزيد على ستين سنة

وقد قسمت هذا الكتاب الى قسمين جمعت في الاول منهما الروايات
والجيج التي بنيت عليها احسابي وخرجت في الثاني بين الدلائل وبعضها
حتى توصلت لتعيين نوع التاريخ الذي كانت تستعمله العرب قبل
الاسلام وتحديد عمر صاحب الشريعة الغراء وهو ما الغرض المقصود
بالذات من هذه الرسالة

(١) النسيء معناه التأخير قال اللغويون وأرباب التفسير ان النسيء معناه
تأخير حرمة شهر محرم الى آخر ويؤمن المؤرخون أن النسيء معناه ضم شهر
ثالث عشر الى السنة القمرية لتصير شمسية وقد يطلق على الشهر المضاف
نفسه

(٢) وقد عينت في القسم الثاني وقتين آخرين وهما خسوف قرى وانقلاب
صيفي حد ثاسنة ٥٤١ مسجبة فيكون مجموع الاوقات التي عينتها وجعلتها
موضوع بحثي خمسة لا ثلاثة فقط

وأتبع ذلك بخاتمة شرحت فيها المسئلة من حيثية أخرى بعد أن
تفحصت ما قاله أقدم المؤلفين في هذا الشأن

القسم الأول

في المبحث

المبحث الأول

في تحديد يوم موت إبراهيم بن النبي عليه الصلاة
والسلام بكسوف شمسي

روى البخارى الحديث الآتى - وإنى أسرده مع شرحه الذى نقلته
من كتاب الكسوف باختصار - وهو « (حدثنا عبد الله بن محمد)
المسندى (قال حدثنا هاشم بن القاسم) هو أبو النصر المائتى (قال
حدثنا شيبان أبو معاوية) النخوى (عن زياد بن علاقة عن المغيرة بن
شعبة) رضى الله تعالى عنه (قال كسفت الشمس على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم مات) ابنه من مارية القبطية (إبراهيم)
بالمدينة فى السنة العاشرة من الهجرة كما عليه جمهور أهل السيرة فى
ربيع الأول أو فى رمضان (فقال الناس كسفت الشمس لموت إبراهيم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الشمس والقمر لا ينكسفان
لموت أحد ولا لحياته) انتهى فعلى ما قاله هذا الشارح يكون موت
إبراهيم فى ربيع الأول أو فى رمضان من السنة العاشرة للهجرة *
وفى السيرة الحلبية فى باب أولاد النبي صلى الله عليه وسلم ما يأتى

« وفي سنة ثمان من الهجرة في ذى الحجة ولدت له صلى الله عليه وسلم
 مارية القبطية - رضى الله عنهم - ولده ابراهيم ومات سنة عشر من
 الهجرة واختلف في سنة فقيل سنة وعشرة أشهر وستة أيام وقيل
 ثمانية عشر شهرا ولما كسفت الشمس في ذلك اليوم قال قائل
 كسفت لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكسف
 لموت أحد ولا حياته وفي انظر ان الشمس والقمر آياتان من آيات الله
 يخوف الله بهما عباده فلا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته » انتهى
 وعلى هذه الرواية تكون ولادة ابراهيم في شهر ذى الحجة وقد رجع هذا
 الرأي كثير من العلماء الراشدين والافاضل الباحثين ففي الجزء
 الثالث من تاريخ العرب للموسى كوسان دو پرسوال مامعز به

« وعاد محمد (صلى الله عليه وسلم) الى المدينة في أوخر ذى القعدة
 وبعد درجوعه بأيام قليلة أعنى في أوائل ذى الحجة (آخر مارث
 سنة ٦٣٠ مسيحية) رزق بغيلا من سرية مارية القبطية » انتهى
 فقد انضح مما تقرر أن كافة المؤرخين على أن ولادة ابراهيم كانت في
 ذى الحجة من السنة الثامنة للهجرة ولكنهم اختلفوا في عمره فقيل سنة
 وعشرة أشهر وستة أيام (١) وقيل ثمانية عشر شهرا فقط فاما
 القول الاخير فلا يلتفت اليه اذ ينبنى عليه أن موت ابراهيم كان في
 جمادى الثانية ولا قائل به وأما الرأي الاول فاني أعتبره الاصح

(١) وقال المسعودي في مروج الذهب انه عاش سنة وعشرة أشهر وثمانية أيام

الذي يجب أن لا يعول على سواه لا إذا حسبنا سنة وعشرة أشهر
وسنة أيام مبتدئين بغرة ذي الحجة من السنة الثامنة للهجرة لو صلنا
إلى شهر شوال من السنة العاشرة الهجرية وهذا أقرب لما نص عليه
شارح الحديث السابق الذي جعل موت إبراهيم في شهر رمضان فانه
لا يفترق عنه إلا بشهر واحد وعلى ذلك يكون موت إبراهيم إما في شهر
رمضان وإما في شهر شوال فلا جعل تعيين أي الشهرين وقعت فيه
الوفاة يلزمنا أن نستعين باعتبارات وملاحظات فلكية

فمن المعلوم أن سير الأشهر العربية القمرية الاسلامية لم يتخلل قط
نسيء أي زيادة شهر في آخر السنة منذ العام العاشر من الهجرة إلى
الآن وعلى ذلك لو فرضنا وقتنا معينا على الحساب العربي ورجعنا
بالحساب القهقري نجد دقة مضي الحسابات الفلكية أن الكسوف
وقع حقيقة في المدينة المنورة في أواخر شوال ولا يجوز وقوعه في شهر
رمضان فتحقق إذن أن موت إبراهيم كان في شوال

وقد تبعت حسابا دقيقا فأتضح لي منه أن الشمس كسفت في المدينة
المنورة (١) في الساعة ٨ والدقيقة ٣٠ بعد نصف الليل من
يوم ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ م

(١) وكان أعظم نور الشمس فيها عشرة أصابع ونصف تقريبا ويكون
خطوط الطول والعرض للمدينة المنورة غير معينة تعيينا خاصا فقد اخترت
لحسابي ٣٧° ٢٩' له طول شرقي خط نصف النهار الباريس و ٢٤° ٥٠'
للعرض الشمالي كما تبين من الخريط الجديدة

وبناء على ذلك يكون اليوم التاسع والعشرون من شوال من السنة
العاشرة للهجرة موافقا لليوم السابع والعشرين من يناير سنة ٦٣٢
فهذه مسئلة فلكية قد توصلنا الى تحقيتها فاجعلها على بال منك

المبحث الثاني

في تعيين وقت الهجرة

روى صاحب السيرة الحلبية الحديث الآتي

« وفي كلام الحافظ ناصر الدين عن ابن عباس رضى الله عنه - ما أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة يوم عاشوراء (١) فإذا
اليهود صيام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا قالوا هذا يوم
أغرق الله تعالى فيه فرعون ونبي فيه موسى فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنا أولى بموسى فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصومه
هذا حديث صحيح أخرجه البخارى ومسلم والمدينة بحتمل أن المراد
بها قباء ويحتمل أن المراد بها باطنها »

فلاجل أن نقف على الفائدة التى تضمنها هذا الحديث يلزم معرفة
ما يعنون بعاشوراء الذى يوافق دخول النبي المدينة فإذا جرينا على
عرف الاسلام من أن عاشوراء هى العاشر من شهر الله الحرام يكون

(١) عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر محرم عند المسلمين ويظهر أن اليهود
من العرب كانوا يسمون أيضا بعاشوراء اليوم العاشر من شهر تشرى الذى هو أول
شهور سنتهم المدنية وسابع شهور السنة الدينية عندهم

الحديث مناقض لما جاء من أن الهجرة كانت في شهر ربيع الأول
على ما نطق به الروايات الصحيحة فمن الضروري إذن أن نعرف هل
كانت كلمة عاشوراء تطلق في عصر النبوة على وقت آخر من السنة غير
العاشر من المحرم وما سنورده عليك من النصوص والأدلة يعين لنا
اليوم الحقيقي المعنى من لفظ عاشوراء الذي أسدل على هذا الحديث
حجب الإبهام وأوقع الأفهام في أوهام بل إن ذلك هو الذي حمل
صاحب السيرة الحلبية على تعقيب روايته السابقة بقوله

وفي كونه صلى الله عليه وسلم وجددهم صائين لذلك اليوم أشكال لأن
يوم عاشوراء هو اليوم العاشر من شهر الله المحرم أو هو اليوم التاسع منه
كما يقول ابن عباس فكيف يكون في ربيع الأول وأجيب بأن
السنة عند اليهود شمسية لا قمرية فيوم عاشوراء الذي كان عاشر المحرم
واتفق فيه غرق فرعون لا يتقيد بكونه عاشر المحرم بل اتفق أنه في ذلك
الزمن أي زمن قدومه صلى الله عليه وسلم كان وجود ذلك اليوم
بدليل سواء صلى الله عليه وسلم اذلو كان ذلك اليوم يوم عاشوراء ما سأل
ومما يؤيد ذلك ما في المعجم الكبير للطبراني عن خارجة بن زيد عن أبيه
قال ليس يوم عاشوراء الذي يقول الناس إنما كان يوم تسترفيه الكعبة
وتلعب فيه الحبشة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدور في
السنة وكان الناس يأتون فلانا اليهودي فيسألونه فلما مات اليهودي
أتوا زيد بن ثابت فسألوه «

فقد ظهر من هذا أن يوم عاشوراء الذي نحن بصدده هو يوم معين في السنة القمرية الشمسية عند اليهود وعرب مكة وبقي علينا أن نعرف في أي شهر وفي أي يوم كان دخوله عليه الصلاة والسلام المدينة المنورة

قال البيروني في كتاب الآثار ما يأتي

« وقد قيل إن عاشوراء عبراني معرب يعني عاشور وهو العاشر من تشرى اليهود الذي صومه صوم الكبير وأنه اعتبر في شهر العرب فجعل في اليوم العاشر من أول شهر ربيع كما هو اليوم العاشر من أول شهر اليهود » فمن جميع ما ذكر ينجم أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل المدينة في ١٠ تشرى وقد فرض في التوراة صوم هذا اليوم ولا يزال اليهود إلى هذا العهد يحافظون على صيامه ويتقربون باكرامه

وعندي أن هذه النتيجة هي عين الحقيقة وأن ما ورد من أن ذلك اليوم كان يوم اثنين حق لا مريبة فيه ولتعيين وقت تلك الحادثة في التقويم الميلادي لا يلزمنا سوى البحث عما يقابل اليوم العاشر من سنة اليهود (١) في أيام سنة ٦٢٢ مسيحية فإنه لا مشاحة في أن الهجرة وقعت في خلال هذه السنة

والذي يتضح من الحساب (٢) أن هذا اليوم كان موافقاً للعشرين

(١) وهي سنة ٤٣٨٣ من الخليفة كما هو حسابهم (٢) راجع رسالة المؤلف في تقويم اليهود في الجزء ٢٦ من مجموعة رسائل العلماء لأجانب بجمعية البحوث الملكية

من سبتمبر وهذا هو اليوم الثامن من الشهر القمري باعتبار الانصال
 وذلك لان اجتماع النيرين كان في يوم السبت ١١ سبتمبر بعد نصف
 الليل بساعة تقريبا على حساب باريس (١) ولم يتيسر للناس رؤية
 الهلال بالعين المجردة الا في مساء الاحد من ١٢ الى ١٣ سبتمبر حتى
 صار حساب يوم الاثنين ١٣ سبتمبر أول الشهر الهلالي

وقد اختلف الرواة وأصحاب السير في يوم دخوله صلى الله عليه وسلم
 المدينة أهو اليوم الثاني أم الثامن أم الثاني عشر من ربيع الأول كما
 أنهم اتفقوا على أن هذا اليوم كان يوم اثنين وعندى أن أرجح هذه
 الايام ما يدل الحساب على أنه كان يوم اثنين وحيث ان الحساب
 لا يؤدي البتة الى أن الثاني أو الثاني عشر من ربيع الأول المذكور
 كان يوم اثنين تعين بالضرورة ان الثامن هو يوم وقوع الحادثة
 وتكون الخلاصة أن الهجرة أو دخول النبي عليه الصلاة والسلام
 المدينة كان في يوم الاثنين ثامن ربيع الأول الموافق ٢٠ سبتمبر
 سنة ٦٢٢ للميلاد و ١٠ تشرى سنة ٤٣٨٣ للخليفة

وأرى من المفيد قبل تجاوز هذا الموضوع أن أتبع ما تقدم به بعض
 ملحوظات لها الرتبة بالحديث الاصلى وليتم به القارئ الى أن تكرر
 هذا الحديث جملة مرار عن مصادر مختلفة في صحيح البخارى ومسلم
 يمكن اعتبارهما برهانا على صحته غير أن فى بعضه مخالفة لما جاء فى
 التوراة وذلك فى قوله « فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا

(١) وقبل نصف الليل بساعة ونصف تقريبا على حساب المدينة

قالوا هذا يوم أغرق الله تعالى فيه فرعون ونجى موسى « فانه يناقض ما جاء في كتاب اليهود من أن موسى عليه الصلاة والسلام عبر البحر الأحمر في اليوم الحادي والعشرين من نيسان وهو اليوم السابع بعد فصح اليهود وقد حقت لك في شرح الحديث أن هذا اليوم كان العاشر من شهر تشرى

فهل يؤخذ من عدم موافقة الحديث لما جاء في التوراة عدم صحته كلائم كلا ولكن ابن عباس رضى الله عنهم لم ينقل الاماراء وسامعه من بعض يهود لا شك في قلة معرفتهم وغاية ما ينتج من ذلك أنهم كانوا يحبون سبب فرض الصيام في هذا اليوم أى العاشر من تشرى على أن هذه العبارة المتألفة لما ورد في التوراة ساقطة بالكلية فيما رواه البخارى في موضع آخر من طريق أبى موسى أحد مشايخ الصحابة الاعلام حيث قال

« حدثنا أحمد أو محمد بن عبد الله الغداني قال حدثنا حماد بن أسامة قال حدثنا أبو عميس عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبى موسى قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وإذا أناس من اليهود يعظمون عاشوراء ويصومونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحن أحق بصومه فأمر بصومه »

هذا ولم يتيسر لبعض العلماء فهم حقيقة الحديث على الوجه الذى بينا فزلت أقدامهم وأتوا بما ينكرونه العقلاء وخبطوا خبط عشواء في ليلة ليلاء حيث جزموا بأن الهجرة كانت في العاشر من محرم وأن ذلك

اليوم كان العاشر من نشري وقد أثبت البيروني صاحب كتاب الآثار
استحالة هذا التوافق الذي أنبئ عليه الرأي المذكور وبين فساد
ما زعموا ورشقهم بسهام الخطي والتهنيد حتى كاد يطعن في صحة رواية
ابن عباس رضي الله عنهما وهالك ما قاله في هذا الشأن

« وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجد اليهود
يصومون عاشوراء فسألهم عنه فأخبروه أنه اليوم الذي أغرق الله فيه
فرعون وآله ونجى موسى ومن معه فقال عليه الصلاة والسلام نحن
أحق بموسى منهم فصام وأمر أصحابه بصومه فلما فرض صوم شهر
رمضان لم يأمرهم ولم ينههم » وهذه الرواية غير صحيحة لان الامتحان
يشهد عليها وذلك أن أول المحرم كان سنة الهجرة يوم الجمعة
السادس عشر من تموز سنة ثلاث وثلاثين وتعمامة ثلاثا سكتا فإذا
حسبنا أول سنة اليهود في تلك السنة كان يوم الاحد الثاني عشر من
أيلول ويوافق اليوم التاسع والعشرون من صفر ويكون صوم
عاشوراء يوم الثلاثاء التاسع من شهر ربيع الأول وقد كانت هجرة النبي
عليه الصلاة والسلام في النصف الأول من ربيع وسئل عن صوم يوم
الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه وبعثت فيه وأنزل علي فيه وهاجرت
فيه ثم اختلف في أي الاثنتين كانت الهجرة فزعم بعضهم أنها في
اليوم الثاني من ربيع الأول وزعم بعضهم أنها في اليوم الثامن منه
وزعم آخرون أنها في اليوم الثاني عشر منه والمتفق عليه الثامن
ولا يجوز أن يكون الثاني ولا الثاني عشر لانهم ما ليسا بيوم اثنين من

أجل أن أول ربيع الأول في تلك السنة كان يوم الاثنين فيكون على
 ما ذكرنا قدوم النبي عليه الصلاة والسلام المدينة قبل عاشوراء يوم
 وليس بمعتقد وقوعه في المحرم الا قبل تلك السنة يضع سنين أو بعدها
 بنيف وعشرين سنة فكيف يجوز أن يقال إن النبي عليه الصلاة
 والسلام صام عاشوراء لاتفاقه مع العاشرة في تلك السنة (الابعد أن
 نقل من أول شهر اليهود الى أول شهر العرب نقلاً لاتفاقه معه)
 وكذلك في السنة الثانية من الهجرة كان العاشور يوم السبت من
 أيلول والتاسع من ربيع الأول فاذا كروا من اتفاهم ما حينئذ محال
 على كل حال

وأما قوالهم إن الله أغرق فرعون فيه فقد نطقت التوراة بخلافه وقد
 كان غرقه في اليوم الحادي والعشرين من نيسان وهو اليوم السابع
 من أيام النبط. وكان أول فصيح اليهود بعد قدوم النبي المدينة يوم
 الثلاثاء الثاني والعشرين من آذار سنة ثلاث وثلاثين (١) وتسعمائة
 للاسكندرو وافقه اليوم السابع عشر من شهر رمضان واليوم الذي
 أغرق الله فيه فرعون كان اليوم الثالث والعشرين من شهر رمضان
 فاذن ليس لما رووه وجه البتة انتهى كلام البيروني

ومنه يظهر لي انه وقع فيما طعن به على العلماء اذ ما آل أقواله كما ستعرف
 أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل المدينة في يوم عاشوراء اليهود وأن

(١) عدد ثلاث وثلاثين خطأ وصوابه أربع وثلاثين فغأمل

هذا اليوم هو يوم عاشوراء المسلمين وأن الله نجي موسى صلى الله عليه وسلم في مثل هذا اليوم

وذلك لأنه قال « وهـ هذه الرواية غير صحيحة لأن الامتحان يشهد عليها » واستدل على ذلك بثلاثة وجوه الأول عدم توافق العاشوراءين الثاني أن عاشوراء اليهود كان يوم الثلاثاء وأما دخول النبي عليه الصلاة والسلام المدينة فقد كان يوم الاثنين الذي قبله الثالث أن نجات موسى عليه الصلاة والسلام من الغرق لم تكن في مثل هذا اليوم

وهذه الأوجه التي استدل بها على عدم صحة الحديث لا تثبت مدعاها ولا تقوم برهاناً على ما رآه وكيف تفيد الثبوت وهي أوهى من بيت العنكبوت وستجلى لك حقيقة المسئلة فيما سنورده عليك من القول المبين فألق السمع وكن من المتبصرين

أما الوجه الأول وهو عدم توافق العاشوراءين فليس برهاناً على عدم صحة الحديث فإنه لم يشر إلى ذلك قط وجعل ما يتضح من عدم التوافق المذکور خطأ الذين زعموا أن الحديث يفيد توافق العاشوراءين مع تأييدهم صحة الحديث هذا وإن البيروني نفسه لم يورد ذلك إلا ليثبت استحالة التوافق وإن ظهر من سياق كلامه القدح في الحديث من غير حق ولا برهان

وأما الوجه الثاني فغير صحيح أيضاً لأنه لا يوراجعنا بحسابه لا تضح لنا منه تقوية الحساب لا تضع عينه وذلك أننا إذا دققنا الحساب يظهر لنا أن

أقول يوم من تشرى سنة اليهود التي كان أولها في خلال السنة الأولى
من الهجرة هو يوم السبت ١١ أيلول (١١ سبتمبر الموافق غاية
صفر) وليس يوم الأحد ١٢ أيلول كما قاله البيروني فنتج من ذلك
أن عاشوراء أو العاشر من تشرى هو يوم الاثنين ٨ ربيع الأول
لا يوم الثلاثاء ٩ منه كما زعمه

وأما الوجه الثالث فقد سبق لنا الكلام عليه في هذا المبحث وبيننا أنه
لا يضر بصحة الحديث أبداً

فقد تبين لك مما سردناه أن لوجه للبيروني فيما أبداه في هذه الأوجه
الثلاثة فيؤول كلامه إلى اتحادهم مع من رد عليهم - ثم وبالغ في تفنيدهم
أقوالهم كما قدمنا

وفضلاً عن ذلك يمكننا أن نثبت بطريق أخرى أن دخول النبي عليه
السلام المدينة كان حقيقة في ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢
الموافق للعاشر من تشرى الذي هو يوم عاشوراء عند اليهود

الطريق الأولى - قال المسعودي في مروج الذهب « وبين
تاريخ يزدجرد وتاريخ الهجرة من الأيام ثلاثة آلاف وسقائة وأربعة
وعشرون يوماً »

ولقد أجمعوا على أن دخول النبي صلى الله عليه وسلم كان في اليوم
السابع والستين بعد اليوم الأول من المحرم الذي هو أول شهر
التاريخ الهجري وحينئذ يكون الفرق بين تاريخ الهجرة وتاريخ

يزدجرد هو ثلاثة آلاف وستمائة وأربعة وعشرون يوماً مطروحاً منها

سبعة وستون يوماً أعني $3624 - 77 = 3547$

وحيث كان أول تاريخ يزدجرد يوم الثلاثاء ١٦ يونيو سنة ٦٣٢

مسيحية (بعد موته صلى الله عليه وسلم بثمانية أيام أو تسعة) فيكفي

لمعرفة اليوم اليولياني المقابل ليوم الهجرة أن نحسب 3547 يوماً

راجعين إلى خلف من ابتداء ١٦ يونيو سنة ٦٣٢ مسيحية

فبعد انتهائها العملية نجد أنه هو يوم ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ عيسوية

وهو يوم اثنين فثبت من ذلك أن دخول النبي صلى الله عليه وسلم المدينة

المنورة كان يوم الاثنين ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ من الميلاد وهذا

اليوم يوافق ١٠ تشرى عند اليهود

الطريق الثانية - رأيت في آخر أحد الكتب العربية المحفوظ

بمصر ١١٣١ بقاعة تكمله الكتب العربية بكتبخانة باريس الأهلية

العبارة الآتية

« ان بين أول يوم من السنة التي (فيها) حذت الشمس أول دقيقة

من الحمل (أو وقت حصول الاعتدال الربيعي) من سنة التقال الممر

العدل على الملة (وهو اقتران المشتري بزحل الذي سبق ولادته عليه

السلام) وبين أول يوم من سنة الهجرة لنا سنة فارسية

(أعني إحدى وخمسين سنة فارسية) وأربعة أشهر وثلاثة (صوابه

ثمانية) أيام وست عشرة ساعة »

أقول ان الالة - دال الربيعي المشار اليه أعقبه قران المشتري بزحل

وبالحساب يتضح لنا أنه وقع قبل ولادته صلى الله عليه وسلم قرآن في يوم ٢٩ أو ٣٠ مارث سنة ٥٧١ مسيحية كما سنبينه فيما بعد وقد دلت على من الحساب أن الاعتدال وقع في ١٩ مارث سنة ٥٧١ الساعة ١٥ والدقيقة ١١ بعد نصف الليل على حسب الزمن الوسطى للمدينة المنورة فيكون حينئذ أول يوم من شهر المحرم سنة الهجرية هو بعد يوم ١٩ مارث ١٥ ساعة و ١١ دقيقة من سنة ٥٧١ مسيحية بأحدى وخمسين سنة فارسية وأربعة شهور وثمانية أيام وست عشرة ساعة وحيث أن السنة الفارسية تساوى ٣٦٥ فاذا حولنا تلك المدة الزمنية إلى أيام تحصل ١٨٧٤٣ يوما و ١٦ ساعة أو ١٨٧٤٤ يوما بعد جبر الكسر وحيث أن الهجرة حصلت بعد ابتداء المحرم بشهرين وثمانية أيام فيكون بين الهجرة وبين الاعتدال الربيعي المذكور ١٨٧٤٤ × ٦٧ يوما أي ١٨٨١١ يوما وقد علمت أن الاعتدال الربيعي كان في ١٩ مارث سنة ٥٧١ مسيحية وذلك يجعل الهجرة في يوم الاثنين ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ مسيحية الموافق ١٠ تشرى الذي هو يوم صوم الكبور عند اليهود

المبحث الثالث

(في مولد النبي صلى الله عليه وسلم)

لقد اضطررتني عدم وجود روايات قاطعة بتعيين يوم ولادته صلى الله

عليه وسلم الى أن أسرد في هذا المبحث جملته أدلة ونصوص لها ارتباط
بـ هذا الخصوص

الدليل الأول جاء في الجزء الأول من السيرة الحلبية ما يأتي

« عن قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن
يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه وذكرا بن بكار والحافظ بن
عساكر أن ذلك كان حين طلوع الفجر ويدل له قول جده عبد المطلب
ولدى النبي له مع الصبح مولود وعن سعيد بن المسيب ولد رسول الله
صلى الله عليه وسلم عند أبيه يرار النهار في وسطه وكان ذلك اليوم لمضى
ثنتي عشرة ليلة من شهر ربيع الأول أي وكان في فصل الربيع وقد
أشار لذلك بعضهم بقوله

يقول لنا لسان الحال منه * وقول الحق يعذب للسميع

فوجهي والزمان وشهرومضي * ربيع في ربيع في ربيع
قال وحكي الإجماع عليه وعليه العمل الآن أي في الأمصار خصوصا
أهل مكة في زيارتهم موضع مولده صلى الله عليه وسلم وقيل لعشر ليال
مضت من ربيع وصحح أي صححه الحافظ الدمياطي وقيل ولد السبع
عشرة ليلة خلت منه وقيل لثمان مضت منه قال ابن دحية وهو الذي
لا يصح غيره وعليه أجمع أهل التاريخ »

فبناء على ذلك يكون مولده عليه الصلاة والسلام في فصل الربيع في
الثامن أو العاشر أو الثاني عشر من شهر ربيع الأول على ما قاله الثقات
الذين يعتمد على صحة آرائهم ويركن إلى أقوالهم

الدليل الثاني جاء في الكتاب السابق ذكره ما يأتي أيضا
 « قالت حليلة فقد منّا مكة على أمه صلى الله عليه وسلم أي بعد أن بلغ
 سنتين ونحن أحرص شيء على مكنته فينا لما نرى من بركته صلى الله
 عليه وسلم فكلمنا أمه وقلنا الهاد عينا نرجع به هذه السنة الأخرى
 فاني أخشى عليه وباء مكة أي مرضها ووخها فلم نزل بها حتى ردت
 صلى الله عليه وسلم معنا قالت حليلة فرجعنا به صلى الله عليه وسلم
 فوالله انه بعد مقدمنا به صلى الله عليه وسلم بأشهر (وعبارة ابن
 الأثير بعد مدة من ابشهرين أو ثلاثة) مع أخيه (يعني من
 الرضاعة) لقي بهم لنا (ولعل هذا لا ينافيه قول المحب الطبري فلما شب
 وبلغ سنتين لأنه ألقى الكسر) فبينما عوصلى الله عليه وسلم
 وأخوه في بهم لنا خلف بيوتنا (والهم أولاد الضأن) إذ أتى أخوه يشتد
 أي يعدو فقال لي ولأبيه ذاك أخي القرشي صلى الله عليه وسلم قد
 أخذ رجلا ن عليه ما ثياب بيض فأشجعاه فشقا بطنه قالت فخرجت
 أنا وأبوه نحوه فوجدناه قائما منتعما وجهه قالت حليلة فرجعنا به إلى
 خبائنا أي محل الإقامة وقال لي أبوه يا حليلة لقد خشيت أن يكون هذا
 الغلام قد أصيب فألحقه بأهل قبيل أن يظهر به ذلك قالت فحملناه
 فقد منّا به مكة على أمه »

وفي موضع آخر من السيرة قال ما يأتي : « وعن حليلة رضى الله
 تعالى عنها أنها كانت بعد رجوعها به صلى الله عليه وسلم من مكة
 لا تدعه أن يذهب مكانا بعيدا عنهم فغفلت عنه يوما في الظهيرة فخرجت

أطلبه فوجدته مع أخته من الرضاعة وهي الشيماء وكانت ترقصه
بقواها

هذا أخ لي لم تلده أمي * وليس من نسل أبي وعمي
* فأنه اللهم فيما تني *

فقلت في هذا الحر أي لا ينبغي أن يكون في هذا الحر « فيتضح
من ذلك أن هذه الحادثة وقعت بعد عودته به صلى الله عليه وسلم
من مكة والرواية الأولى تدل على أن عمره صلى الله عليه وسلم كان في
ذلك الوقت سنتين وأنه ردّ لأمه بعد أن باع سنتين وبضعة شهور
(شهرين أو ثلاثة في قول ابن الأثير) وهذا يدل على أن سنه
لا ينقص عن سنتين ولا يزيد عن سنتين وثلاثة أشهر حينما أخرجته
أخته من الرضاع في وقت الحر الشديد الذي خشيت منه الضرر عليه
مرضعته حليلة رضى الله عنها فلا شك أن ذلك كان في فصل الصيف
أو في وقت قريب منه جدا ومن هذا ينبج أن ولادته صلى الله عليه
وسلم كانت في فصل الربيع

وفي رأي أن هذه النتيجة أقرب للصحة وأوفق لما جاء في الدليل الأول
وما سيجي في الدلائل التالية

الدليل الثالث قال الشيخ الإمام شمس الدين محمد بن سالم المعروف
بالخلال في كتاب الجفر الكبير ما يأتي

« وقد صح أن النبي عليه الصلاة والسلام ولد في شهر ربيع الأول في
العشرين من نيسان عام الفيل في عهد كسرى أنوشروان فلما أتت

عليه أربعون سنة ويوم بعثه الله وذلك في يوم الاثنين فلما أتت له ثلاث وخمسون سنة هاجر إلى المدينة »

وحيث أن شهر نيسان المذكور في هذه العبارة يوافق دائماً شهر رابريل فقد ثبت أن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في فصل الربيع
الدليل الرابع قال المسعودي في مروج الذهب أن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في سنة ٨٨٢ للإسكندر واليك نص عبارته « والذي سمع من مولده عليه الصلاة والسلام أنه كان بعد قدوم أصحاب الفيل مكة بخمسين يوماً وكان قدومهم مكة يوم الاثنين لثلاث عشرة ليلة بقيت من المحرم سنة ثمانمائة واثنين وثمانين من عهد ذي القرنين وكان قدوم أبرهة مكة لسبع عشرة خلت من المحرم ولست عشرة ومائتين من تاريخ العرب الذي أوله حجة الغدر ولست عشرة أربعين من ملك كسرى أنوشروان وكان مولده عليه الصلاة والسلام لثمان خلون من ربيع الأول من هذه السنة بمكة »

فلوقت الذي عينه المسعودي لولادته عليه الصلاة والسلام واقع في خلال سنة ٥٧١ م

الدليل الخامس قال موسى وكوسان دي پرسوال في صحيفة ٢٨٣ من الجزء الثاني من تاريخ العرب ما تعريه

« قال ابن الأثير أحد الرجال المترجمين في تاريخ الخلفاء أن كسرى حكم مدة سبع وأربعين سنة وثمانية أشهر (ومؤرخو الروم يذكرون أيضاً هذه المدة غير أنهم ينترقون عن مؤرخي العرب في شهر واحد

فقط) وذكر ابن الاثير أن كسرى عاش سبع سنين وثمانية أشهر بعد ولادته عليه الصلاة والسلام «

وحينئذ يكون كسرى حكماً أربعين سنة كاملة لعهد ولادة النبي صلى الله عليه وسلم

وحيث أن هذا الملك جلس على عرش السلطنة في سنة ٥٣١ مسيحية فتكون ولادته عليه الصلاة والسلام في سنة ٥٧١ مسيحية

الدليل السادس صرح جرجس بن أبي الياس بن أبي المكارم بن أبي الطيب المعروف بابن العميد في كتابه المسمى مختصر التواريخ أن محمداً (صلى الله عليه وسلم) بلغ الثامنة من عمره وقت أن مات كسرى أنوشروان

وحيث أن وفاة هذا الملك كانت في سنة ٥٧٩ مسيحية على ما ذكره صاحب (فرتحقيق التواريخ) حيث قال في صحيفته ٤٠٨ ما معتر به « وفي سنة ٥٧٩ مات كسرى بمدينة كنيسين في حدود شهر مارث « فيكون عمره عليه الصلاة والسلام ثمانين سنة في حدود شهر مارث من هذه السنة وعلى ذلك تكون ولادته في حدود هذا الشهر من سنة ٥٧١ مسيحية

الدليل السابع ذكر العلامة ايدلر في رسالة له في المكنونولوجيا الرياضية (أنه صلى الله عليه وسلم ولد في ٢٢ نيسان سنة ٨٨٢

من تاريخ الاسكندر كائن عليه ابن العميد (١)
ولا يخفى أن شهر نيسان السرياني يقابل شهر ابريل الافرنجي وحينئذ
يكون مولده صلى الله عليه وسلم في ٢٢ ابريل سنة ٥٧١
مسيحية

الدليل الثامن ذكر الموسيوسية نفسها تردوسا في بناء على ما قاله غانير
(في مقالات جمعية الطرائف والآداب بالجزء ٤٨ صحيفة ٥٣٠)
ما يأتي

« ولادة النبي صلى الله عليه وسلم في الساعة السادسة من ليلة الاثنين
عشرين من نيسان سنة ٨٨٢ للاسكندر »

أقول ان هذا اليوم يوافق ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ مسيحية
ويظهر أن علماء الهيئة الشرقيين قد اتفقوا على جعل ولادته صلى الله
عليه وسلم في شهر ابريل سنة ٥٧١ مسيحية وقالوا انها كانت بعد
اقتران المريخ بزحل في برج العقرب

وقد حسبت موقع هذين الكوكبين مستعيناً بريح الموسيوس بوفارد
فاتضح لي أن في أول ابريل سنة ٥٧١ كان المشتري في ٢٩

(١) وذلك عبارة ابن العميد بحروفها

قال انه صلى الله عليه وسلم ولد ببطحاء مكة في الليلة المنصورة من صباح يوم الاثنين لثمان
خمسون من ربيع الاول يوافق من شهر الروم الثاني والعشرون من نيسان سنة
الثنتين وثمانين وثمانمائة للاسكندر ذي القرنين

من برج العقرب (١) وأن زحل كان في ١٥ ١٧ من البرج المذكور وقد كانت حركة هذين الكوكبين متقهقرة ولا بد أن القران حصل في ٢٩ أو ٣٠ مارث سنة ٥٧١ هـ. هذا القران يسمى عند علماء الهيئة من أهل المشرق قران ملة الاسلام أو قران الملة فقط واليك بعض شذرات من أقوال الفلكيين الشرقيين ليتحقق لك اتفاقهم على أن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في شهر ابريل سنة ٥٧١ مسيحية

الدليل التاسع قال يحيى بن أبي شمر المغربي الاندلسي في أحد تأليفه ما يأتي

« أقول ان سنة ولادة النبي صلى الله عليه وسلم اتفقت عام الفيل وهي سنة ٨٨٢ للاسكندر وفيها كان قران بين زحل والمشتري في برج العقرب قبل الولادة بقليل »

فبناء على ذلك يكون مولده عليه الصلاة والسلام بعد يوم ٣٠ مارث سنة ٥٧١ مسيحية كما سبق بيانه

(١) وهناك نتائج حسابي بالاصطط والتدقيق عن قول بريل سنة ٥٧١ مسيحية

السيارات	الطول الشمسي	العرض الشمسي	الطول الأرضي	العرض الأرضي
المشتري	١٠ ٥٧ ٢١	٩ ٤ ٤	١٥ ٢ ٢٥	٢ ٢٢ ٥٠
زحل	١٣ ٤ ٤	٢ ٢٢ ٢	١٥ ١٦ ٤٧	٢ ٢٦ ٤٠

الدليل العاشر قال صاحب منتهى الادراك في تقاسيم الافلاك
ما يدل على ما قدمناه ويوافق ما أوردناه وهذا نص عبارته
« ولد النبي صلى الله عليه وسلم في السنة الاولى من القران الدال على
مولد الاسلام »

وقد عرفنا مما تقدم أن هذا القران وقع في ٢٩ أو ٣٠ مارث
سنة ٥٧١ مسيحية فتسكون ولادته عليه الصلاة والسلام في هذه
السنة

الدليل الحادى عشر ذكر صاحب كتاب الكامل في أمرار النجوم
والشيخ أحمد بن عبد الجليل في آخر كتاب القرانات ما يوافق العبارات
التي سردناها والاقوال التي استشهدنا بها حيث بين كل منهما أن
مولده صلى الله عليه وسلم كان في سنة ٥٧١ مسيحية بعد التاسع
والعشرين من شهر مارث بقليل وقد علمت انه اليوم الذي حصلت فيه
الحادثة السماوية المذكورة آنفا

الدليل الثانى عشر وقبل أن أختم الكلام في هذا المقام يجمل بى أن
أطلعك على أقوال المؤرخين ومذاهبهم في هذا الشأن

قال المسعودى وصاحب مجمل التواريخ وغيرهما ان ولادته عليه
الصلاة والسلام كانت في السنة الاربعين من حكم كسرى أنوشروان
وذهب آخرون كحمزة الاصفهاني وغيره الى أنها حصلت في السنة
الحادية والاربعين من حكم هذا الملك ويمكن الجمع بين الرأيين
والتوفيق بين القولين بأن هؤلاء النقات لم يعينوا يوم ولادته من السنة

فيه صح أن يقال إن أصحاب الرأي الأول أرادوا آخر السنة الأربعين
وأصحاب الرأي الثاني قصدوا أول السنة الحادية والأربعين من حكم
ملك الفرس الأكبر

وبهذا يتضح لك اتفاق المذاهب اتفاقا ذاتيا وإن اختلفت في شهر
أو شهرين حيث أنهم أقدأقرت على جعل سنة ٥٧١ مسيحية عام
المولد النبوي الشريف

هذا وأريدك علما أن أبا الفداء جعل ولادته عليه الصلاة والسلام في
سنة ٨٨١ للاسكندرو في سنة ١٣١٦ من تاريخ مختصر وقال
أنه توافق الثانية والأربعين من حكم كسرى أنوشروان

ولكن سنة ٨٨١ للاسكندر كان مبدؤا أول أكتوبر سنة ٥٦٩
مسيحية مع أن سنة ١٣١٦ لمختصر تنتهي في ٢ إبريل سنة ٥٦٩
الذكورة فظهر أن توافق هاتين السنتين ضرب من الخيال إذ لا يمكن
بحال وعليه فلا عبرة بما قاله أبو الفداء في هذا الشأن لاسيما وأنه كثيرا
ما تتناقض أقواله ويتضارب كلامه ألا ترى أن ما قاله هنا
لا يوافق ما قاله في صحيفة ١٤ من سيرته التي طبعها الموسيوقانيير
حيث قال ما تقدم أدناه صلى الله عليه وسلم بعث عندما بلغ الأربعين من
عمره أي في سنة ٩٢٢ للاسكندرو بناء على قوله هذا تكون ولادة
النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ٨٨٢ من تاريخ الاسكندر أي في
سنة ٥٧١ مسيحية

هذا وإنني أعتمد صحة التوافق الذي ظهر من هذه الأقوال المختلفة

والآراء المتعددة ولا يسعني إلا الجزم بأن ولادته عليه الصلاة والسلام كانت في فصل الربيع من سنة ٥٧١ مسيحية وحيث أن بعض هذه الأقوال تصرح بأن شهر ابريل هو شهر المولد النبوي الشريف والبعض الآخر يدل عليه فإني أعتبره شهر الولادة وبقي علينا الآن أن نبين في أي يوم من شهر ابريل كانت الولادة فنتقون الاجتماع الحقيقي للقمر حصل في شهر ابريل سنة ٥٧١ في يوم ١١ الساعة ٩ والدقيقة ٤١ بعد نصف الليل على حساب الزمن الوسطى لمكة المشرفة (١) ولم يمكن رؤية الهلال بالعين المجردة إلا في مساء هذا اليوم وحينئذ يلزم أن الشهر القمري العربي كان مبدؤه يوم الاحد ١٢ ابريل وقد قال الثقات أن النبي صلى الله عليه وسلم ولد في ٨ أو ١٠ أو ١٢ من شهر ربيع الأول كما تقدم في أول المبحث وقد اتفقوا جميعاً على أن الولادة كانت في يوم اثنين وحيث أنه لا يوجد بين الثامن والثاني عشر من هذا الشهر يوم اثنين سوى اليوم التاسع منه فلا يمكن قط أن نعتبر يوم الولادة خلاف هذا اليوم

ويتلخص من هذا أن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولد في يوم الاثنين ٩ ربيع الأول الموافق ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ مسيحية فأحرص على هذا التحقيق ولا تكن أسير التقليد

(١) وقد اعتبرت طول هذا البلد ٤٥° ٥٤' ٣٧" شرق خط نصف النهار المار بباريس وعرضها ١٧° ٢٨' ٤١" من العروض الشمالية

القسم الثاني
في التاريخ عند الجاهلية
وفي عمره صلى الله عليه وسلم

المبحث الأول
في التاريخ عند الجاهلية

بعد معرفة الثلاثة الاوقات التي عيناها في القسم الاول من هذا
الكتاب لا يصعب علينا معرفة طريقة التوقيت التي كانت مستعملة
عند عرب الحجاز عموما وأهل مكة خصوصا والاقوات المذكورة هي
أولا - ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ مسيحية الموافق ٢٩ من
شهر شوال

ثانيا - ٢٠ سبتمبر سنة ٦٢٢ مسيحية الموافق يوم الاثنين ٨
ربيع الاول

ثالثا - ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ الموافق ٩ ربيع الاول عند
عرب مكة المشرفة فاذا قابلنا بين الوقت الثالث والوقت الثاني ظهر لنا
أن المسلمين لا بد أنهم حسبوا عددا كاملا من السنين (اليوما
واحدا) مهما كان نوع الحساب المستعمل عندهم وقتئذ وأن
المسافة الزمنية التي بين هذين الوقتين هي ١٨٧٨٠ يوما

ومن المعلوم أن العرب كانوا لا يزالون يحسبون أشهرهم بوقتضى سير
التمر والشهر عندهم اما ٣٠ واما ٢٩ يوما والسنة عادة مركبة

من اثنتى عشرة دورة قريية وقد كانوا يضيفون الى سنتهم دورة
ثلاثة عشرة ليجمعوا شمسية كما قاله المؤرخون

واختلف في كيفية الزيادة فقال قوم انهم كلما مضى أربع وعشرون
سنة ضمو اليها تسعة أشهر وقال آخرون بل كلما مضى تسع عشرة سنة
أضافوا اليها سبعة شهور وجرم جماعة بانها شهر واحد في كل ثلاث
سنوات وذهبت طائفة الى أنها شهر واحد في كل سنتين والذي
يظهر من أقوال المنسرين واللغويين وأرباب السير أن الجاهلية كانوا
يستعملون تاريخا قريا محضا وبناء على ذلك لا شك أن إحدى هذه
الطرق الخمس التي أوردناها كانت مستعملة عند عرب مكّة وقت أن
غادر النبي صلى الله عليه وسلم هذا البلد مهاجرا الى المدينة المنورة

وقد بينا فيما تقدم أن عدد ١٨٧٨٠ يوما هو عبارة عن عدد سنين
كاملة (يتضمنها يوم واحد فقط) على مقتضى حساب الجاهلية
فإذا قسمنا العدد المذكور وهو ١٨٧٨٠ على عدد (١) متوسط

(١) بمقتضى الطريقة الأولى (أعني بضم ٩ شهور في كل ٢٤ سنة)
يكون متوسط السنة ٣٦٥ يوما و ٤٤١ جرّام اليوم وبمقتضى الطريقة
الثانية (أعني بضم ٧ شهور في كل ١٢ سنة) تكون ٣٦٥ يوما
و ٢٤٦ جرّام اليوم وبمقتضى الطريقة الثالثة (أعني بضم شهر واحد
في كل ٣ سنوات) يكون متوسط السنة ٣٦٤ يوما و ٢١١ جرّام
اليوم وبمقتضى الطريقة الرابعة (أعني بضم شهر واحد في كل سنتين) يكون
متوسط السنة ٣٦٦ يوما و ١٣٢ جرّام اليوم وبمقتضى الطريقة القمرية
لحضة تكون السنة ٣٥٤ يوما و ٣٦٧ جرّام اليوم

أيام السنة باعتبار كل طريقة على حدتها تعين لنا الطريقة التي كان يستعملها المكيون اذ ذلك وقتك هي الطريقة التي يكون خارج القسم فيها عدد اصححها وذلك لا ينطبق الا على الطريقة الاخيرة (وهي استعمال السنين القمرية المنحضة) فهي التي تستوفى هذا الشرط بكل دقة وضبط لاننا اذا قسمنا ١٨٧٨٠ على ٣٥٤ يوما و ٣٦٧ جزأ من اليوم كان الناتج ٥٣ سنة الا يوما واحدا وعلى ذلك يصح لي أن أجزم بأن أهل مكة كانوا يستعملون التاريخ القمري في مدة الخمسين سنة التي قبل الهجرة

ولننظر الآن هل يتيسر لنا الحصول على عين هذه النتيجة بمقابلة الوقت الثالث مع الاول أي ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ الموافق ٩ ربيع الاول و ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ الموافق ٢٩ من شهر شوال

فنعول حيث ان المسافة الزمنية التي بين هذين الوقتين هي عبارة عن ٢٢١٩٧ يوما وحيث ان بين ٩ ربيع الاول و ٢٩ شوال مسافة قدرها ٢٢٦ يوما يلزم من ذلك بالطبع أن ٢٢١٩٧ يوما يكون سنين كاملة و ٢٢٦ يوما اذ لو قسمنا ٢٢١٩٧ يوما على ٣٥٤ يوما و ٣٦٧ جزأ من اليوم (أي المدة المتوسطة للسنة القمرية المبهمة) لكان خارج القسمة ٦٢ سنة والباقي ٢٢٦ يوما وهذا دليل قاطع بأن السنة التي كانت تستعملها عرب مكة والمدينة في مدة النفتين والستين سنة التي سبقت حجة الوداع قرية محضنة

أفلا يكون اتحادها بين النتيجةين شاهداً على أن لا ينطق بصحة الثلاثة
الافاق وبصحة النتيجة نفسها فأرى أن لا جواب سوى الإيجاب فإن
ذلك مؤيد من جميع الوجوه حيث أثبتنا في الدليل الثاني خبراً رواه
الطبراني فيما يتعلق بالنقطة عاشوراء فلو أمعنا النظر في هذا الخبر لرأينا
فيه حجة قوية تدل من أقول الأمر على أن المكين كانوا يسلمون
الحساب القمري المحض قبل هجرته صلى الله عليه وسلم ولست أنف ذكر
الحديث المشار إليه أيضاً لتمام وتنوير الالافهام قال

« عن خارجة بن زيد عن أبيه قال ليس يوم عاشوراء الذي يقوله
الناس إنما كان يوم تستر فيه الكعبة وتلب فيه الحبشة عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدور في السنة وكان الناس يأتون
فلانا اليهودي فيسألونه فلما مات اليهودي أتوا زيد بن ثابت فسألوه »

فيوم عاشوراء الحقيقي الذي كان يعينه أحد اليهود هو من غير شك
عاشوراء اليهود (يوم ١٠ اشري) الذي يظهر أن جاهلية مكة
اختارته واستعملته ومن البديهي أنه لا جل أن يدور العاشر من
تشرى (من سنة اليهود القمرية الشمسية) أي ينتقل بالتوالي من
شهر إلى شهر في سنة أخرى يلزم أن تكون هذه السنة الأخرى قريبة
محضة

هذا ولا جل أن أقنع الذين بقي عندهم بعض ريب في هذه المسئلة المهمة
بعد أن أوردت ما أوردته من البراهين الساطعة والحجج الدامغة ساذكر
جمله دلائل أخرى مؤسدة على حوادث فلاكية لا غير

قال في الكتاب العربي المحفوظ بنمرة ٢١٣ من تكملة الكتب
العربية بكتبخانة باريس السلطانية ما يأتي

« وذكروا صاحب جمع العدة أن خسوف القمر وقع في السنة الرابعة
في جمادى الآخرة ولم يشتهر أنه صلى الله عليه وسلم لم جمع له الناس
للصلاة »

فيمتضح من ذلك بسهولة أن ذلك الخسوف لا يمكن أن يكون غير الذي
وقع في ٢٠ نوفمبر سنة ٦٢٥ مسيحية (١) وبناء عليه
يكون ١٤ جمادى الثانية موافقا ٢٠ نوفمبر سنة ٦٢٥
وهذا وقت قد توصلنا إلى تعيينه بمعونة الفلك

وكذلك نرى في الجزء الصادر في إبريل سنة ١٨٤٣ من جرنال آسيا
ما يأتي تعريبه

(روى المؤرخ بروكوبوس أن القائد بلينزير الروماني جمع رؤساء
الجيش الروماني في جمعية عمومية في سنة ٥٤١ مسيحية وذلك
للمداولة في مشروع حرب عتيدة الوقوع وتعيين مكان القتال وعمل
التصميم اللازم لذلك فقام الضابطان الحاكمان على حامية بلاد
الشام (سورية) واعتذرا بعدم امكانهما الاشتراك في الزحف على
مدينة نصيبين محتجين بأن تعميم ما عن مراكزهما يجمع إلى أرض الشام
وفلسطين عرضة لغارات المندثر الثالث ملك العرب فبين لهما بلينزير
أن خوفهما ليس في محله واستدل على قوله بقرب الانقلاب الصيني

حيث تلتزم العرب تخصيص شهرين كاملين لممارسة العبادات
بأنواعها مع التباعد عن جميع الأسلحة بالكلية «

ومن المعلوم أن العرب كانوا يعكفون على العبادة ويكثرون مطلقاً عن
استعمال السلاح كالعادة في وقتين اثنين من السنة أولهما عبارة عن
شهر واحد (وهو رجب الفرد) وثانيهما مركب من شهرين أو ثلاثة
(وهي ذوالقعدة وذوالحجة ومحرم) فغرضنا الآن أن نعرف الوقت
الذي أشار إليه بروكوبيوس فننظر إلى مجرد ظاهراً العبارة السابقة
التي أوردنا ترجمتها بما توهم أن الوقت الثاني هو المقصود وأن الشهرين
الذين تقام فيهما دعائم العبادة - ما ذوالقعدة وذوالحجة - ولكن من
سبرغور المسئلة وعرضها المرأة التحقيق والفحص الدقيق تبين أن
ذلك أمر متعذر بعيد الوقوع لأنه إذا كان شهر أذى القعدة وذوالحجة
وقعا حقيقة في زمن الانقلاب الصيني ترتب على ذلك أحد أمور ثلاثة
الأول أنهم - ما انصر ما قبل يوم ٢٠ يونيو سنة ٥٤١ - الثاني أن
أحد - ما مضى قبل - له والثاني بعده الثالث أنهم ما مضى بعده وهذا
اليوم الذي هو ٢٠ يونيو سنة ٥٤١ هو وقت الانقلاب المذكور
بحيث يكون الهلال الذي ظهر في ١٠ يونيو سنة ٥٤١ هو هلال
ذوالحجة أو ذوالقعدة أو شوال وحيث كان من المعلوم أن طريقة
عد السنين التي كانت مستعملة آنذاك عند العرب هي واحدة
من خمس لأنهم كما لا يخفى كانوا يضيفون ٩ شهور في كل ٢٤ سنة
أو ٧ في كل ١٩ سنة أو شهر واحد في كل ثلاث سنين أو شهراً

واحد في كل سنتين أو الطريقة القمرية المحضة وأيضا معناه وقتان
معينان من طبيعتهم ما وهما

أولا ٢٧ يناير سنة ٦٣٢ وهو وقت كسوف شمسي ويقابل غاية
شوال وبعبارة أخرى ٢٨ يناير سنة ٦٣٢ الذي ظهر فيه هلال
ذى القعدة

ثانيا ٢٠ نوفمبر سنة ٦٢٥ الذي وقع فيه الخسوف الواقع في
شهر جمادى الثانية وبعبارة أخرى ٦ نوفمبر سنة ٦٢٥ الذي
لاح فيه هلال جمادى الآخرة

فلاجل أن يكون ما رواه بروكوبيوس صحيحا ينبغي أننا إذا حسبنا
بالقهيقرى من ابتداء غرة ذى القعدة أي ٢٨ يناير سنة ٦٣٢
أو من ابتداء غرة جمادى الثانية أي ٦ نوفمبر سنة ٦٢٥ نتحصل
في كلنا الحالتين مع استعمال إحدى الطرق السابق بيانها على شهر
واحد يكون ذا الحجة أو ذا القعدة أو شوالا فبالحساب يتضح لنا أن
هذا الشرط لا يتحقق قط في أي حال من الأحوال وذلك لأننا لو حسبنا
مبتدئين بالوقت المعينين عندنا وهما غرة ذى القعدة الموافقة ٢٨
يناير سنة ٦٣٢ وغرة جمادى الثانية التي هي ٦ نوفمبر سنة ٦٢٥
ورجعنا بالحساب القهيقرى إلى ١٠ يونيو سنة ٥٤١ الذي يقع
في شهر عربي غير معين (معتبرين زيادة على ذلك أن هاتين المدينتين
الزمنيةتين هما عبارة عن ٣٣١٠٤ يوما أو ١١٢١ دورة
قريية و ٣٠٨٣٠ يوما أو ١٠٤٤ دورة قريية) لتوصلنا باتباع

الطريقة الاولى (ضم ٩ شهور في كل ٢٤ سنة) الى ناتج
مقداره في الحالة الاولى ٩٠ سنة و ٨ أو ٧ دورات قريبة وفي
الحالة الثانية ٨٤ سنة و ٥ أو ٤ دورات قريبة وذلك يوصلنا الى
ربيع الاول أو ربيع الثاني في الحالة الاولى والى محرم أو صفر في الثانية
ولو اتبعنا الطريقة الثانية (ضم ٧ شهور في كل ١٩ سنة)
لكان الناتج ٩٠ سنة و ٨ دورات قريبة في الحالة الاولى و ٨٤
سنة و ٥ شهور في الحالة الثانية وتكون النتيجة شهر ربيع الاول
في الحالة الاولى ومحرم في الحالة الثانية

ولو أجريناه العمل على مدة تضي الطريقة الثالثة (ضم شهر واحد في
كل ثلاث سنين) لكان الناتج ٩٠ سنة و ١١ شهر في الحالة
الاولى و ٨٤ سنة و ٨ شهر في الحالة الثانية بحيث نصل الى
ذى الحجة في الحالة الاولى وشوال في الحالة الثانية

ولو بنينا حسابنا على الطريقة الرابعة (ضم شهر واحد الى كل
سنتين) لتحصل عندنا ٨٩ سنة و ٩ شهور في الحالة الاولى و ٨٣
سنة و ٧ شهور في الحالة الثانية وينتهي بنا الحساب الى شهر صفر
في الحالة الاولى والى شهر ذى القعدة في الحالة الثانية وأخيرا اذا اتخذنا
الطريقة القمرية المحضنة قاعدة حسابنا نتج لنا ٩٣ سنة و ٥
شهور في الحالة الاولى و ٨٧ سنة كاملة في الحالة الثانية بحيث نصل
في الحالتين الى جمادى الثانية وحينئذ فلم يتفق مطلقا أن ١٠ يونيو
سنة ٥٤١ كان غرة لذي الحجة أو ذى القعدة أو شوال وبعبارة أخرى

لم يتفق وقوع ذى الحجة وذى القعدة في سنة ٥٤١ مسجبة في زمن
الانقلاب الصيفي

ولنبحث الآن هل كان بركو بيوس وهم فذ كرا أحد الوقتين (ذا الحجة
وذا القعدة) بدلا من الآخر (شهر رجب) أو كان النساخون الذين
نقلوا كتابه حرفوا الكلام عن مواضعه فكتبوا *مواضعه* (أي شهرين كاملين)
بدلا من *مواضعه* (أي شهرا كاملا)
وفي هذه الحالة يكون ظهوره لال رجب في سنة ٥٤١
أما قبل الانقلاب الصيفي مباشرة وأما بعده مباشرة بحيث
يكون ١٠ يونيو سنة ٥٤١ الذي هو وقت ظهور الهلال الجديد
غرة رجب أو غرة جمادى الثانية ولاجل أن يكون ذلك وقع حقيقة
يلزم أننا إذا بدأنا من الوقتين المعينين السالف ذكرهما وحسبنا
صاعدين إلى ١٠ يونيو سنة ٥٤١ نصل في كلتا الحالتين
مع اتباع إحدى طرق النسيء الخمس التي عرفناها إلى شهر واحد يكون
أما رجب وأما جمادى الثانية فبإجراء العمل يتحقق لنا استيفاء هذا
الشرط بالتمام (وقد أوردنا عليك فيما سبق جدول هذا الحساب فلا
حاجة لاعادته الآن) ومن ذلك يتأكد أن بركو بيوس أخطأ فذكر
الوقت المركب من شهرين (ذى القعدة وذى الحجة) بدل الوقت
المركب من شهر واحد (رجب) وهذا ان لم نقل ان التعريف صادر
عن النساخين

ويتلخص مما تقدم أن الهلال الذي أعقب الانقلاب الصيفي مباشرة

في سنة ٥٤١ هـ وغرة رجب الفرد وحيث ان حساب المدة التي بين
هذا الوقت وبين الوقتين اللذين صار تعيينهما بواسطة الكسوف
والخسوف لا ينطبق الاعلى الطريقة القمرية المحضة دون خلافها
وجب أن نجزم أن العرب مطلقا لم يستعملوا البتة سوى هذه الطريقة
في مدة قرن تقريبا قبل أن ينسخ النسي صاحب الشريعة الاسلامية
المطهرة عليه أفضل الصلاة وأتم السلام

هذا ويمكن تحقيق وقوع شهر رجب مباشرة بعد الانقلاب الصيفي
لسنة ٥٤١ هـ بواسطة الوقتين اللذين عيناهما في الدليل الثاني
والثالث

ونختم هذا الموضوع بآلة قد تحصلنا على خمسة أوقات عينا كل واحد
منها بطريقة مستقلة عن الطريقة التي اتبعناها في تعيين الاوقات
الآخر واذا من جناس كل اثنين مع بعضهم ما نتحصل على عشر نتائج
أو عشر مدد زمنية لا ينطبق مرورها الاعلى الطريقة القمرية
المحضة فقط

ولاشك في أن تمام الاتحاد المطلق الذي شاهدناه بين جميع هذه
النتائج هو حجة دامغة وآية بيّنة على خطأ الذين زعموا أن الجماهيرية
كانوا يستعملون التاريخ القمري الشمسي بل ان مجرد المقابلة بين
الكسوف والخسوف هي برهان رياضي على أن أمة العرب لم تستعمل
غير التاريخ القمري المبهم

وأختم المقال في هذا المقام بأن العرب لم يستعملوا سوى السنين القمرية المحضة قبل ظهور الاسلام وبعده والله أعلم

المبحث الثاني

في عمر النبي صلى الله عليه وسلم

أجمع الثقات من المؤرخين على أن الله سبحانه وتعالى استأثر بروح نبيه عليه الصلاة والسلام ونقله الى دار كرامته في يوم ١٢ ربيع الاول سنة ١١ من الهجرة وأقول ان هذا اليوم يوافق أوائل شهر يونيو سنة ٦٣٢ مسيحية وقد قالوا انه يوم اثنين ومن المعلوم أن الهلال أو الاجتماع الحقيقي للنيرين كان في يوم الاحد ٢٤ مايه في الساعة ٩ تقريباً بعد الظهر على حساب الزمن الوسطى للمدينة المنورة بحيث ان العين المجردة لم تيسر لها رؤية الهلال الا في مساء يوم الثلاثاء بناء على ذلك يكون يوم الاربعاء ٢٠ مايه هو غرة ربيع الاول وحيث ان الثاني عشر من هذا الشهر يوافق يوم الاحد ٧ يونيو فلا بد أنه صلى الله عليه وسلم لم لاقى ربه اما في يوم الاحد ١٢ ربيع الاول الموافق ٧ يونيو واما في يوم الاثنين ١٣ ربيع الاول الموافق ٨ يونيو سنة ٦٣٢ مسيحية وحيث قد عرفنا من المبحث الثالث من القسم الاول أن مولده الشريف كان في ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ مسيحية وعرفنا أيضاً من المبحث الاول من القسم الثاني أن المدة التي بين ٢٠ ابريل سنة ٥٧١ وبين ٧ يونيو سنة ٦٣٢

هـ ٢٢٣٢٩ يوما يكون عمره الشريف ٦١ سنة شمسية
 و ٨٤ يوما أو ٦٣ سنة قريية مبهممة وثلاثة أيام
 هذا ويتضح مما ذكره البخاري ومسلم في الصحيحين أن النبي صلى الله
 عليه وسلم عاش ٦٠ أو ٦٣ أو ٦٥ سنة وقد اتفق جمهور
 المؤرخين من السلف على أن عمره عليه الصلاة والسلام ٦٣ سنة
 كما أقر عليه علماء الخلف وقد قال المسعودي بعد أن سرد جميع
 الروايات المتعلقة بهذا الموضوع مانصه

« والذي وجدنا عليه آل محمد صلى الله عليه وسلم انه ابن ثلاث وستين
 سنة » فهلا يكون الاتفاق الذي تراها بين الروايات المعتبرة وبين
 النتيجة التي استنبطناها برهاننا على صحة قولنا ان العرب كانوا
 يستعملون الحساب القمري المحض ولا بأس بذلك بعض كلمات
 على البعثة النبوية المحمدية قبل أن نختم هذا الموضوع

اتفق البخاري ومسلم وأكثر المؤرخين على أنه صلى الله عليه وسلم بعث
 بعد أن بلغ أربعين سنة وقد اتضح من حسابي أنه ولد في ٢٠ ابريل
 سنة ٥٧١ مسيحية فاذا حسبنا أربعين سنة قريية أو ١٤١٧٤ يوما
 مبدئين باليوم المذكور انتهى الى أول شهر فبراير سنة ٦١٠
 وهلا تنطق بصحة هذا الحساب الآية الاولى من سورة المدثر التي أعلمته
 ببعثته وهو قوله تعالى « يا أيها المدثر قم فأنذر » لعمرى انها تدل
 بلفظها الرائق ومعناها الفائق ومبناها الشائق على أنه أوحى اليه

صلى الله عليه وسلم في وقت اشتداد البرد القارس (١) ومن هذا ينتج انما
أيضا برهان صريح بوجوب كذا أن العرب كانت تستعمل التاريخ القمري
المحض دون غيره

(الخاتمة)

ان الاسماء التي كانت الجاهلية تطلقها على شهورها هي عين التي
نستعملها نحن الآن وهي محرم وصفر وربيع الاول وربيع الآخر
وجمادى الاولى وجمادى الثانية ورجب وشعبان ورمضان وشوال
وذوالقعدة وذوالحجة - وكانوا يعتبرون أربعة منها محرمة ويسمونها
الاشهر الحرم لاعتقادهم حرمة القتال فيها من قبل ظهور الدين
المحمدى بمدة طويلة وهي رجب وذوالقعدة وذوالحجة ومحرم فكانوا
ينزعون السلاح ويكفون عن الحرب والكفاح وتحسم
الخصومات وتزول العداوات وقد قال الموسيوكوسان دو پرسوال
في هذا الصدد ما معتر به « ان ذلك نوع من الهدنة جعلها الله
تعالى لحكمة بالغة في أمة دأبها شن الغارات ودينها التحريك الفتن
ليكونوا اعتادات السلب والنهب فانه يترتب على هذه الهدنة منع
القبائل عن ابادة بعضها وتحديد أوقات معينة يأمن فيها الانسان على

(١) قال بعض المفسرين انه صلى الله عليه وسلم كان تدثر برداءه عقيب علمه بخبر
سوء أشاعه كفارق ريش . . . وقال الآخرون انه نام متدثرا برداءه
وقال محيي الدين بن العربي « ان التدثر اعمى يكون من البرودة التي تحصل عقيب
الوحى . . . »

نفسه ونفيسه فتروج سوق التجارة حيث تكون آمنة مطمئنة «
 فعلى ما ذكرنا كان للعرب في كل سنة وقتان تزول فيهما الضغائن
 وتذهب الاحقاد أحدهما شهر رجب والثاني ذو القعدة وذو الحجة
 ومحرم الحرام ولكن تحريم القتال في ثلاثة شهور متواليات شق
 على قوم ألفوا الحروب واتخذوها وسيلة للتعيش فلم يستطيعوا
 مقاومة أهوائهم الغريزية

فلاجل أن تقضى العرب وطرها من الغزى إذا انفتحت أبوابها ولا يفوتها
 مغنم متى تهيأت أسبابه سنوا النسي الذي هو آخر حرمة شهر محرم
 إلى شهر غير محرم ليوفقوا بين أهوائهم الحربية وفرائضهم الدينية
 فكانوا من وقت إلى آخر يؤخرون تحريم شهر محرم الحرام إلى الشهر
 الذي يتلوه أى صفر بحيث كانوا يلتزمون مراعاة شهرين محرمين
 متتابعين بدلا من ثلاثة وانظر ما ذكره المصنف في هذا المعنى
 عند الكلام على مكة المشرفة حيث قال

« وكانت النساة في بني مالك بن كنانة وكان أقوالهم القلمس حذيفة
 ابن عبيد ثم ولده قلع بن حذيفة وورد الاسلام وآخرهم أبو ثمامة
 وذلك أن العرب كانت إذا فرغت من الحج وأرادت الصدر اجتمعت
 إليه فيقوم ويقول اللهم انى أحلت أحد الصفرين الصفر الأول
 ونسأت الآخر للعام المقبل فظهر الاسلام وقد عادت الشهور الحرم
 إلى بدئها على ما كانت عليه في أصلها وذلك قول النبي صلى الله عليه
 وسلم ألم ألا ان الزمان قد اسف وهدى كهيئته يوم خلق الله السموات

والارض الى آخر ما ذكر عليه السلام في هذا الحديث وأخبر الله عز وجل عنهم بذلك بقوله انما النسي زيادة في الكفر وقد خف بذلك عمرو بن قيس القراسي فقال في كلمة له

ألسنا الناسئين الى معدة * شهو الحل نجعلها حراما

وقد قيل ان أسماء الشهور التي ذكرناها وضعت في عهد كلاب بن مرة أحد أجداده صلى الله عليه وسلم لم يكن ذلك قبل الاسلام بقرونين تقريبا وأما أسماء القديسة فليست معروفة بكنية معينة مضبوطة فان المسعودي أورد في مروج الذهب الاسماء الآتية مبتدأ بالاسم المقابل لمحرم وعسى نائق وثقيل وطليق وناجر وأسلج وأسلح أو سماح أو سماخ (على حسب اختلاف الروايات) ثم أتمخ ثم أحلك ثم كسع ثم زاهر ثم برط أو مرط ثم حرف أو نعيس ثم نعس أو مريس

وأما البيروني الذي يظهر أنه أعرف من المسعودي بهذه المادة وأدرى منه في هذا المعنى فقد قال في كتاب الآثار

« وتوجد للشهور وأسماء قد كان أوائلهم يدعونها بها وهي هذه المؤثر وناجر وخوان وصوان وحنين ورنى والاسم وعادل ونائق وواغل وهواع وبرك » ثم قال

وقد توجد هذا الاسم مخالفة لما أوردناه ومختلفة الترتيب كما نظمها أحد الشعراء في شعره

بمؤثر وناجر بدأنا * وبالخوان يتبعه الصوان
وبالرنى وبائدة تليه * يعود أن سم به السنان

وواغله وناطله جميعا * وعادله فهم غرر حسان
ورنة بعد هابر كفتت * شهور الحول يعقدها البنان
وقد أورد العلامة المذكور أيضاً أسماء آخر للشهور ولكنهم لا يختلفون
التسمية إلا بجعل رنة علماً على الشهر الحادى عشر بدلاً من هواع (١)
وزيادة على ذلك فإننا لو راجعناها هذه الأسماء فى كتب اللغة لعلمنا أن
الجاهلية كانوا يسمون المحرم بالمؤتمرو وصفر بناجر وربيعاً الأول بخوان
وربيعاً الثانى بصوان وجمادى الأولى بحنين أو ربا (٢) وجمادى
الثانية برنى أو بائدة ورجب بالأصم وشعبان بواغل أو وعى (٣)
أو عادل (٤) ورمضان بناتق أو ناتق وشوال بوعل أو وغل أو عادل
وذا التعمدة بهواع أو رنة وذا الحجة ببرك
وإذا تأملنا فى هذه الأسماء نجد أربعة منها تطابق طبيعة الفصول
الأربعة فكلمة ناجر التى جعلها المسعودى علماً على الشهر الرابع
خلافاً للبىرونى الذى أطلقها على الثانى تدل على شدة الحرارة وقد
استشهد البىرونى على ذلك ببيت قديم جداً وهو

- (١) وهذه التسمية الثالثة منظومة فى الأبيات التالية
أردت شهور العرب فى جاهلية * نخذنها على سرد المحرم تشتت
فؤم بريأتى ومن بعد ناجر * وخوان مع صوان يتبع فى شرك
حنين ورنى والأصم وعادل * وناتق مع وغل ورنة مع برك
(٢) وقد كان رباطق أيضاً على الجماديين
(٣) وعى ككتف شعبان كما فى القاموس
(٤) عادل أو عادل

صرى آسن يزوى له المربوحيه * وان ذاقه الظمان في شهر نابج
وبناء على ذلك فلا مشاحة في أن شهر نابج مسمى كذلك في جميع الحر
بحيث يلزم أن شهر المؤخر ونابج وخوان كانت عبارة عن فصل الصيف
وأما الثلاثة الأخرى (التي قلنا أن أسماءها تطابق طبيعة الفصول)
فهي (صوان وربا وبائدة) وتكون هي شهور فصل الخريف وذلك لان
طبيعة هذا الفصل تظهر من التأمل لكلمة ربا المشتقة من (ربب)
أي الماء الكثير أو من (الرباب) أي السحاب المتعلق الذي نراه كأنه
دون السحاب وقد يكون أبيض وقد يكون أسود

وأما الشهر السابع والثامن والتاسع (أي الاصم وواغل وناقل)
فيجب أن تكون شهور الشتاء حيث يستفاد ذلك من كلمة ناقل التي
معناها شخص يغترف الماء من نهر أو بئر أو عين ليسقى الأرض أو لغرض
آخر

وأما فصل الربيع فيتعين من معنى اسم أول الثلاثة الشهور الباقية
التي هي (عادل وهو أع وبرك) فان للنظ عادل تدل على من يقيم بالعدل
أو الذي يسوي بين العداين

وحينئذ نقول انه لوقوع هذا الشهر حين التسمية في زمن الاعتدال
الريبي حيث كان الليل والنهار متساويين صارت تسميته عادلا
وكذلك نرى علاقات بين بعض أسماء الشهور الجديدة التي هي محرم
وصفر والحزبين طبيعة الفصول الأربعة فان رمضان مثلا مأخوذ من
الرمضاء أي الحر الشديد وربيعة يدل على المطر والنباتات التي تظهر في

فصل الربيع وجمادى معناه الجماد الجاف كما أن الجماد معناه الارض
الجافة لعدم وقوع الامطار ويقال جماد الماء اذا صار ثلجا وجمادى
معناه البرد الشديد

فهل تكون المناسبات الغربية التي نجد هابين أسماء الشهور العربية
قديمة كانت أو حديثة وبين الفصول دليل لا على أن هذه الاشهر
وضعت لسنة قريية شمسية كلا فان تضافر نصوص العلماء من
المؤرخين وغيرهم وعدم ورود أخبار محقة تؤكدها ما يخالف هذه
النصوص وما هو معلوم من أن مقتضى طبيعة العرب التنقل من مكان
الى مكان وجهلهم بما كثر شؤون الزراعة وبالجملة فكل عاداتهم وما يتعلق
بهم يحتملنا على الظن بانهم إنما كانوا يستعملون السنة القمرية
المحضة

وبناء على ذلك فلا بد أن تكون هذه المناسبات حجة على أن شهر
ناجر وربا وناطل وعادل هي شهور سنة قريية شمسية أو زراعية
بل غاية ما يستفاد من هذه المناسبات أن العرب أطلقت على الاشهر
أسماء تناسب الحوادث الجوية أو غيرها التي وقعت في سنة التسمية
فقط ولم يرسلوا أنظارهم الى ما وراء ذلك بل جعلهم بأنهم بعد مضى سبع
عشرة سنة تنتقل شهور الصيف في الشتاء وبالعكس ومتى علم ذلك
فهل يصح أن يقال أيضا ان شهر ربيع وجمادى ورمضان الخ
(التي هي الأسماء الجديدة لشهور السنة) مرتبة هي أيضا التكوين

سنة زراعية كلا فقه دعرفنا أن الشهور القديمة لا علة لها
 إلا بالسنة القمرية المحضة فلا وجه إذن لاعتبار الشهور بالجدرة
 شهور سنة قريية شمسية ومن العجيب أن أشهر مؤرخينا يذهبون
 إلى ما يخالف ذلك وفي هذا المقام يجمل بنا أن نتساءل عن الأساس
 الذي اعتمد عليه أولئك المؤرخون فبنوا عليه قواهم فنقول أولا
 يحتمل أنهم تناقلوا هذا الرأي بعضهم من بعض بدون امعان ولا ترو
 - لعمري ان هذه مسألة من الاهمية بمكان

فجوابي عن ذلك هو الايجاب ولي على ذلك برهان قريب من الاذهان
 ينبغي لك من مقابلة العبارات التي سردها أولئك المؤرخون بهذا
 الصدد وقد سبق إلى التنبيه على ذلك الموسيوكوسان دو پرسوال
 (١) حيث قال ان نقل المقرة ريزي كلام البيروني يكاد أن يكون
 بالحرف وان البيروني ومحمد الطبركي انما نسخا كتاب الالف لابي
 معشر (٢) الذي هو أقدم من بحث في هذا الموضوع كما أن كتابه المذكور
 هو أول كتاب وصل إلينا في هذا الباب وأما أبو الفداء فقد نقل عن
 المسعودي

هذا وقد أورد الموسيوسيلقستردوساني أقوال المقرة ريزي ومحمد

(١) راجع بيده التي عنوانها تقويم العرب قبل الاسلام المدرجة في جرنال آسيا
 في الجزء الصادر في ابريل سنة ١٨٤٣

(٢) ذكر المسعودي ابا معشر في مروج الذهب الذي ألفه سنة ٣٣٤ هجرية
 وقال ابن خلكان ان ابا معشر توفي سنة ٢٧٢ من الهجرة

الجر كسي وأبي الفداء في الجزء ٤٨ من مقالات جعية الآثار
والآداب وكذلك الموسيوكوسان دو برسوال فانه أدرج بعض
عبارات البيروني في جزء ابريل سنة ٨٤٣ من جرنال آسيا وأما
أقوال البيروني فلم يتكلم عليها أحد فيما أعلم ولهذا أغتسم هذه الفرصة
وأسردها في هذا المقام حيث انه هو أقدم من كتب في هذه المادة
وبهذه الوساطة يمكن مقابلة ما ذكره بقوالهم التي هي منقولة عنه
في الحقيقة ونفس الامر

وايعلم اني لم أنقل هذه العبارة من كتاب الالوف ذاته بل من كتاب
منتهى الادراك في تقاسيم الافلاك فقد أسندها صاحبها الى كتاب
الالوف لابي معشر (وهذه العبارة مسطورة في الباب الثامن الذي
تكلم فيه على تاريخ الهجرة) وهاهي بنصها

« وأما العرب في الجاهلية فكانوا يستعملون سني القمر برؤية الالهة
كما يفعل أهل الاسلام وكانوا يحججون في العاشر من ذي الحجة وكان لا يقع
هذا الوقت في فصل واحد من فصول السنة بل يختلف فمرة يقع في زمان
الصيف ومرة في زمان الشتاء ومرة في الفصاين الباقيين لما يقع بين
سني الشمس والقمر من التفاضل فأرادوا أن يكون وقت حجهم موافقا
لاوقات تجارتهم حيث يكون الهواء معتدلا في الحر والبرد مع توريق
الاشجار ونبات الكلال لتسهل عليهم المسافرة الى مكة ويتجروا بها مع
قضاء مناسكهم فتعلموا عمل الكبيسة من اليهود وسموه النسي أي

التأخير إلا أنهم خالفوا اليهود في بعض أعمالهم لأن اليهود كانوا
 يكبسون تسع عشرة سنة قريية بسبعة أشهر قريية حتى تصبح تسع عشرة
 شمسية والعرب تكبس أربعاً وعشرين سنة قريية بأثنى عشر شهراً
 قريية واختاروا لهذا الأمر رجلاً من كنانة وكان يدعى بالقلمس وأولاده
 القائمون بهذا الشأن تدعى القلامسة ويسمونه أيضاً النساء (والقلمس
 هو البحر الغزير) وآخر من تولى ذلك من أولاده أبو ثمامة جنادة بن عوف
 ابن أمية بن قلع بن عباد بن قلع بن حذيفة وكان القلمس يقوم خطيباً في
 الموسم عند انقضاء الحج بعرفات ويبتدئ عند وقوع الحج في ذى الحجة
 فينسيء المحرم ولا يعده في الشهر الاثنى عشر ويجعل أول شهر
 السنة صفر فيصير المحرم آخر شهر ويقوم مقام ذى الحجة ويجعل فيه
 الناس ويكون الحج في المحرم مرتين ثم يقوم خطيباً في الموسم في السنة
 الثالثة عند انقضاء الحج وينسيء صفر الذي جعله أول الشهر
 للسنتين الأوليين ويجعل شهر ربيع الأول أول شهر السنة الثالثة
 والرابعة حتى يقع الحج فيها في صفر الذي هو آخر شهر هاتين السنتين
 ثم لا يزال هكذا أبدياً في كل سنتين حتى يصير أول شهر السنة الثالثة
 والعشرين ذوا الحجة ويسميه المحرم وتقع حجة هاتين السنتين في آخر
 شهرهما وهو ذوالقعدة ثم يجعل أول شهر السنة الخامسة
 والعشرين المحرم فيقع الحج في ذى الحجة ويعود الدور إلى الحال الأولى
 وكانوا يعدون كل سنتين خمسة وعشرين شهراً وقد وافق خروج النبي

صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة السنة السادسة عشرة من الدور
 الاخير من الادوار وكان أول شهور تلك السنة شعبان وآخرها الذي وقع
 فيه الحج رجب اذ كانوا يحفظون ذلك فلما كانت السنة الثالثة
 والعشرون وصار أول شهورها ذوالحجة وهى سنة ثمان من الهجرة فتح
 فيها النبي صلى الله عليه وسلم مكة ثلاث عشرة ليلة خلت من رمضان
 وينال اسبوع عشرة ليلة خلت منه ولم يقيم الحج بسبب وقوعه فى ذى
 القعدة ولما كانت السنة الخامسة والعشرون عاد الدور فيها الى المحرم
 وصار أول شهور السنة وهى سنة عشر من الهجرة وخرج النبي صلى
 الله عليه وسلم الى مكة وحج فى العاشر من ذى الحجة على صور أسماء
 الشهور وهى حجة الوداع ثم خطب وأمر الناس بما شاء الله أن يأمر به
 ثم قال فى خطبته ألا ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله
 السموات والارض يعنى بذلك أن أسماء الشهور قد عادت الى ما كانت
 عليه فى أول الزمان ونهاهم عن استعمال النسب فى السنين فصارت
 سنوهم وشهورهم دائرة فى الفصول الأربعة التى هى الربيع والصيف
 والخريف والشتاء الى زماننا هذا والذي ذكرناه هو على ما حكاه أبو
 معشر فى كتاب الالوف وذكر أيضا فيه عن بعض الرواة أنهم كانوا
 يكسبون أربعة وعشرين سنة قريية بتسعة أشهر قريية فكانوا
 ينظرون الى فضل ما بين سنة الشمس وهو عشرة أيام واحد وعشرون
 ساعة وخمس ساعة بالتقريب ويلحقون بها شهراتنا كلها تم منها

ما يستوفي أيام شهر ولا كنهم كانوا يعملون على أنه عشرة أيام وعشرون
 ساعة فكانت شهورهم ثابتة مع الأزمنة جارية على سنين واحد
 لا تتأخر عن أوقاتها ولا تتقدم إلى أن حج النبي صلى الله عليه وسلم
 فصارت أسماءها غير مؤدية لمعانها إذ كانت أسماءها مشتقة من
 الأحوال الجارية فيها ولا يتفق فيها تلك الأحوال إذا تغيرت عن
 أوقاتها من فصول السنة فأول شهورهم المحرم سمي بهذا الاسم لأن من
 شهورهم أربعة حرما واحد فرد وثلاثة سرد ذو القعدة وذو الحجة
 والمحرم ورجب وكانوا يحرمون القتال في هذه الشهور ولا يتعرضون
 لاحد فيها بالقتل والدم وإن كان عنده دم ثم صفر سمي به لما كان
 يعتريهم من مرض يصفر ألوانهم ثم شهر ربيع الأول وشهر ربيع الآخر
 سمي بالربيع لأنهما كانا يأتيان في الخريف وكانت العرب تسمى
 الخريف ربيعاً ثم جمادى الأولى وجمادى الثانية سمي بذلك لآتيانها في
 أيام الشتاء عند جود الماء ووقع الجليد ثم رجب سمي بذلك لأنه يقال
 فيه ارجبوا أي كفوا عن القتال ثم شعبان سمي به لانشعاب القبائل
 فيه إلى طلب المياه والغارات ثم رمضان سمي به لأنه كان يأتي حين بدأ
 الحار ورمضت الأرض ثم شوال لقولهم شولوا أي ارتحلوا وقيل بل سمي
 به لأن الأبل كانت تشول فيه بأذنابها الشهوة الضراب ولذلك لا تجوز
 العرب فيه التزويج ثم ذو القعدة لعودهم فيه عن القتال ثم ذو الحجة
 لأقامتهم الحج فيه فكانت شهورهم منقسمة على الفصول الأربعة

وأسماءها منقسمة على ما اتفق فيها من الأحوال وكانوا يبتدون فيها
 بالخریف ويسمونه الربيع ثم الشتاء ثم الربيع ويسمونه صيفاً ويسمونه
 بعضهم الربيع الثاني ثم الصيف ويسمونه القيظ فلما حرم النسيء
 تعطلت قسمة الشهور على الفصول وبقيت أسماء الأسماء السلام
 فقط » انتهى

أقول وقبل أن نخوض في بحث هذا الفصل الطويل الذي كتبه أبو
 معشر ونستنبط منه الفائدة المطلوبة والثمرة المرغوبة أرى من باب
 الصواب أن عهدبذكر ما قاله البيروني بهذا الصدد فإنه أيضاً قد
 بعيد العهد مثل أبي معشر حيث أن حاجي خليفة جعل وفاته
 بعد سنة ٣٣٠ هجرية ويظهر أنه اشتغل بهذه المسئلة كثيراً
 ودقق البحث فيها وزاد على أفكار أبي معشر وآرائه ما وصل إليه من
 الأخبار والروايات القديمة التي ربما كانت أساساً للكياسة وقد
 تكلم البيروني على هذا الموضوع في موضعين من مؤلفه كتاب الآثار
 فقال في الأول مانصه

« وكذلك كانت العرب تنعمل في جاهليتها فينظرون إلى فضل ما بين
 سنتهم وسنة الشمس وهو عشرة أيام واحد وعشرون ساعة وخمس
 ساعة بالجليل من الحساب فيلحقون بها شهراً كلما تم منها ما يستوفي
 أيام شهر ولكنهم كانوا يعملون على أنه عشرة أيام وعشرون ساعة
 وتتولى ذلك النساء من كانه المعروفون بالقلامس واحد هم قلمس وهو

البحر الغزير وهم أبو ثمامة بن جنادة بن عوف بن أمية بن قلع بن عباد بن
 قلع بن حذيفة وكانوا كلهم نساء وأول من فعل ذلك منهم كان حذيفة
 وهو ابن عبد فقيم بن عدي بن عامر بن ثعلبة بن مالك بن كنانة وآخر من
 فعله أبو ثمامة قال شاعرهم بصفه

فذا فقيم كان يدعى القلمسا * وكان للدين لهم مؤسسا
 * مستمعاً في قوله مرأسا *

وقال آخر

مشهر من سابق كانه * معظم مشرف مكانه
 * مضى على ذلكم زمانه *

غيره

ما بين دور الشمس والهلال * يجمعه جعالي الاجال
 * حتى يتم الشهر بالكمال *

وكان أخذ ذلك من اليهود قبل ظهور الاسلام بقریب من مائتي سنة
 غير أنهم كانوا يكبسون كل أربع وعشرين سنة قرية بتسعة أشهر
 فكانت شهورهم ثابتة مع الأزمنة جارية على سنن واحد لا تتأخر عن
 أوقاتها ولا تتقدم الى أن حج النبي عليه الصلاة والسلام حجة الوداع
 وأنزل عليه انما النسي زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه
 عاما ويحرمونه عاما فخطب عليه الصلاة والسلام وقال ان الزمان قد
 استدار كهيته يوم خلق الله السموات والارض وتلا عليهم الآية في

تحريم النسي وهو الكبس فأهـ ملوه حينئذ زالت شهورهم ٤٤
كانت عليه وصارت أسماءها غير مؤدية لمعانيها ٥٥

وقال البيروني في الموضع الثاني

« وكانوا في الجاهلية يستعملونها على نحو ما يستعمله أهل الإسلام
وكان يدور حجبهم في الأزمنة الأربعة ثم أرادوا أن يحجوا وقت ادراك
سلعهم من الأدم والجلود والثمار وغير ذلك وأن يثبت ذلك على حالة
واحدة في أطيب الأزمنة وأخصبها فتعلموا الكبس من اليهود
المجاورين لهم وذلك قبل الهجرة بقرب من مائتي سنة فأخذوا
يعملون بها ما يشاء كل فعل اليهود من الحاق فضل ما بين سنتهم وسنة
الشمس شهر ربيع الأول ورها اذا تم (١) ويتولى القلام من بني كنانة
ذلك بأن يقوموا بعد انقضاء الحج ويخطبون في الموسم وينسئون
الشهر ويسمون التالي له باسمه فينتق العرب على ذلك ويقبلون قوله
ويسمون هذا من فعلهم النسي لأنهم كانوا ينسئون أول السنة في كل
سنتين أو ثلاث شهورا على حسب ما يستحقه التقدم قال قائلهم

لنا ناسي نمتون تحت لوائه * يحل اذا شاء الشهور ويحرم

وكان النسي الأول للمعرم فسمى صفر به وشهر ربيع الأول باسم صفر
ثم والوا بين أسماء الشهور وكان النسي الثاني صفر فسمى الذي كان
يتلو به صفر أيضا وهكذا حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد

(١) أظن أن حاجي خليفة اعتمد على هذه العبارة فقال إن الجاهلية كانت تكبس
كل تسعة عشرة سنة بسبعة شهور مثل اليهود

الى المحرم فأعادوا بها فعلهم الاول وكانوا يعتدون أدوار النسيء
ويحذون بها الازمنة فيقولون قد دارت السنون من زمان كذا الى
زمان كذا وكذا دورة فان ظهر لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من
الفصول الاربع لما يجتمع من كسور (١) سنة الشمس وبقية فضل
(٢) ما بينها وبين سنة القمر الذي ألحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا
وكان يبين لهم ذلك بطول منازل القمر وسقوطها حتى هاجر النبي
عليه الصلاة والسلام وكانت نوبة النسيء كما ذكرت بلغت شعبان
فسمى محرما وشهر رمضان صفرا فانتظر النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ
حجة الوداع وخطب الناس وقال فيها ألا ان الزمان قد استدار كهيئته
يوم خلق الله السموات والارض عني بذلك أن الشهر قد عادت الى
مواضعها وزال عنها فعل العرب بها »

فن مقابلة كلام المقرري ومحمد الجركسي اللذين تكلمنا عنهم بما قاله
أبو معشر والبيروني وقد نقلناه هنا برمته لا يبقى أدنى شبهة في أن هؤلاء
المؤلفين قد تناقلوا هذه يتبع اللاحق منهم السابق ويقلد الحديث
منهم القديم بلا تمييز بين غث الكلام وسمينه بحيث يمكن أن يقال ان
ما أتى به المتأخر منهم ليس الا صورة أخرى للكلام المتقدّم وكذلك أبو

(١) لا يمكن أن تكون هذه الكسور الا عبارة عما يتبقى من كبس كل ثلاث
سنوات بشهر واحد كعب امتظما وفضلا عن ذلك فان هذه العبارة مناقضة لما
بالحكاية عليه الموسيوكوسان دو پرسوال

(٢) هذا الفرق هو بالاشك عبارة عن كسر صغير من الساعة وخمس ساعة وهو
الكسر الذي كانوا أهملوه

الفداء نقل كلامهم كما يتضح من النظر للعبارة الآتية التي ذكرها
المسعودي وهي

« وقد كانت العرب في الجاهلية تكبس في كل ثلاث سنين شهرا
وتسميه النسيء وهو التأخير وقد ذم الله تعالى النسيء بقوله انما النسيء
زيادة في الكفر »

ويحيل لي أن المسعودي أخذ هذا المعنى من جملة من كلام البيروني
الآخر حيث قال

« فان ظهر لهم (أى للعرب) مع ذلك (أى مع النسيء) تقدم شهر عن
فصل من الفصول الأربعة لما يجتمع من كسور سنة الشمس وبقية
فضل ما بينهما وبين سنة القمر الذي أحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا »
فان هذه العبارة لا توافق الا كبس شهر واحد كل ثلاث سنين كبسا
منتظما

فقد تحقق أن جميع المؤرخين نقلوا كلامهم في الكبس وكيفية من
البيروني أو أبى معشر ويتلخص من ذلك أن القائل بوجود السنة
القمرية الشمسية عند العرب إنما هو أبو معشر والبيروني ونحن لو
أمعنا النظر برهة وأجلنا الروية قليلا فيما كتبه هذان المؤلفان ثبت
عندنا أن كلامهما لم يكن قاطعا بما يقول فان كلامهما في الموضوع
الأصلي مبهم مختوم عليه بطابع التردد والشك وذلك لأن أبا معشر
زعم بلا استناد إلى دليل أن الجاهلية كانوا يكسون شهراني كل سنتين
ثم قال (وعن بعض الرواة أنهم كانوا يكسون أربعة وعشرين سنة

قربة بتسعة أشهر قربة الى آخر ما قال وجاء البيروني فسلم في أول
كلامه كبس كل أربع وعشرين سنة بتسعة أشهر ثم ذكر عبارتين
(قد علفت عليهما بعض حواش) مقتضى الاولى منهما أنهم كانوا
يكسبون مثل اليهود أعني كل تسعة عشرة سنة بتسعة أشهر ومقتضى
الثانية أنهم كانوا يكسبون كل ثلاث سنوات كبساً منتظماً

لعمري ان التردد الذي ظهر في كلام هذين المؤلفين وعدم ثبات كل
منهما على رأى واحد يقتضى بلا شك بعدم الثقة بقولهما ان لم ينقض
ما أثبتناه من أن العرب كانت تستعمل سنة كبيسة

وكيفية ما كان الامر فيجمل بنا الآن أن نبحث في الروايات والآثار
التي بنى عليها هذان المؤلفان القديمان رأيهما بما بخصوص حساب
الكمبيسة ولقد سبق ايراد هذه الروايات في عبارة البيروني الاولى وهى
ثلاثة

أولاً قول الشاعر

ما بين دور الشمس والهلال * يجمعه جمع الدى الاجال

* حتى يتم الشهر بالكمال *

ثانياً قول النبي عليه الصلاة والسلام ان الزمان قد استدار كهيئته
يوم خلق الله السموات والارض

ثالثاً قوله تعالى انما النسي زيادة في الكدر

ولقد جعل المؤلفان السابق ذكرهما العلاقات التي بين الشهور وبين
الفصول دليلاً على صحة ما فهموه من هذه الروايات ولكن يتفق أن

العرب لم تلاحظ هذه العلاقات الا في سنة الوضع فقط كما حصـل
بالنسبة للشهور القديمة

ولنرجع الى البحث في تلك الروايات فنقول

أما الدليل الثالث الذي هو قوله تعالى (انما النسيء زيادة في الكثر)
فلا يشهد بان العرب كانوا يستعملون الكسب لان النسيء (النسيء)
معناها تأخير حرمة شهر محرم الى شهر غير محرم كما نص عليه آفة
المفسرين وأكابر اللغويين (١)

وأما الدليل الثاني وهو قوله صلى الله عليه وسلم (ان الزمان قد استدار
كهيئته يوم خلق الله السموات والارض) فلي عليه تنبيه ان الاول
ان الخطبة التي ألقاها صاحب الشريعة الغراء في عاشوراء الحجة من
السنة العاشرة للهجرة يوم حجة الوداع يرويها البخاري بخمس طرق
مختلفة (٢) عن رواية متعددة ولم يثبت عبارة (ألا ان الزمان الخ)
الامن طريق واحدة وأسقطها في الاربعة الاخرى فاذا نظرنا الى سند
الحديث المثبت للزيادة نجد من ضمن رواته عبد الرحمن بن أبي بكر
الذي ذكره البخاري في غير هذا الموضع غير مطمئن الى الثقة به وقد
قال البخاري في حقه بعد أن ذكر أسماء رجال من رواية الحديث المثبت
للزيادة (ورجل أفضل في نفسي من عبد الرحمن بن أبي بكر) فعدم ثقة

(١) وفي الواقع ان كلمة نسيء لا تزيد غير ذلك بناء على ما أوضحته من كيفية
استعمال الجاهلية للطريقة القمرية المحضة

(٢) راجع صحيح البخاري كتاب الحج باب الخطبة أيامناو باب حجة الوداع

البحاري بأحد رجال السند الذين رووا الحديث بهذه العبارة (إن
الزمان قد استدار الخ) مع إسمائه لها في الأربعة الطرق الأخرى يعنى
على الجزم بعدم صحة الزيادة المذكورة

التنبيه الثاني لو سلمنا صحة هذه الزيادة وأنهم صادرة عنه صلى الله
عليه وسلم حقيقة يلزمنا أن نبحث هل وجد في وقت حجة الرداع
حادثة زمنية يكون النبي عليه الصلاة والسلام أشار اليها بتلك العبارة
وتكون هي المقصود من الحديث

نعم فإن الحساب يظهر لنا هذا الاتفاق العجيب وهو أن ذاك الحجة من
السنة العاشرة للهجرة وافق في ذلك العهد آخر شهر من سنة اليهود
الدينية بحيث أن شهر المحرم الذي شؤم به بدء السنة الحادية عشرة هجرية
كان هو عين شهر نيسان الذي هو أول شهر السنة الدينية عند اليهود
هذا وربما كان أبو العرب اسحق واسماعيل ولدا إله إبراهيم
يستعملان السنة القمرية المهمة مثل أيهم ما عليهم الصلاة والسلام
ثم انقطع سير شهر هذه السنة بالكس الذي ابتدعه بنو إسرائيل
ولكن السنة القمرية المهمة لم تزل متبعة عند أبناء إبراهيم لإسماعيل
إسماعيل بالنسبة للسنة الدينية وحيث وافق أول السنة الحادية عشرة
للهجرة مبدأ سنة اليهود الدينية يلزم أن مجموع ما كبسه اليهود من
الشهور من مبدأ الكس عبارة عن عدد صحيح من أدوار كل دور منها
اثنا عشر شهرا حتى يكون اتفاق بين أول السنة الهجرية وأول سنة
اليهود الدينية كما يتضح من الحساب بحيث تكون سنة اسحق

واسماعيل وابراهيم رجعت في زمن حجة الوداع كما كانت عليه في
عهدهم وكانهم لم يتخللها كبس ولا زيادة فاذا لم ذلك انضح انما مع
تدقيق النظر أن هذا هو المراد من قوله صلى الله عليه وسلم (ان الزمان
قد استدار الخ) وأما من حيث الدلائل الاول وهو قول الشاعر

ما بين دور الشمس والهلال * يجمعه جمعا لذي الاجال

* حتى يتم الشهر بالكمل *

فان لا يدل بنوع قطعي على أن عرب الجاهلية كانت تستعمل
الكبس وذلك لانه زيادة على عدم التحقق من أصل هذه الايات أن
اسم فقيم الذي يظن أن الشعر قيل فيه لم يذكربها فن المحتمل أن تكون
قيلت في حقهم ودي عربي كان قائما بحساب سنتهم الشمسية
القمرية

فما ذكر يتضح أن قدماء المؤلفين لم ينصوا على أن العرب كانت تستعمل
السنة القمرية الشمسية الا من باب الظن والتخمين وحينئذ يصعب
على الانسان ابداء رأيه القطعي في هذه المسئلة معقدا على أقوال
المؤرخين ليس الا فهذا ما دعاني الى الاهتمام بكثير من الحوادث
السموية والاعتماد على الحسابات الفلكية لاجل التوصل الى كل
حل نهائي جازمت به في هذه العجالة

ولتختتم هذه الرسالة ببعض كليات على الاسبوع عند العرب فنقول
كانت الجاهلية تستعمل قديما الاسماء الاتية للدلالة على أيام
الاسبوع وهي أول (أي الاحد) وأهون (أي الاثنين) وجبار

(أى الثلاثاء) وديار (أى الاربعاء) ومؤنس (أى الخميس) وعروبة
(أى الجمعة) وشيار (أى السبت) وقد استشهد المسعودى والبيرونى
بالبيتين الاتيين

أوتمل أن أعيش وأن يومى * بأول أو بأهون أو جبار
أو المردى ديار فإن أفتسه * فؤنس أو عروبة أو شيار
وأما من خصوص تقسيم اليوم الى أربعة وعشرين ساعة فانى أذهب
الى ما رآه الموسىو كوسان دو پرسوال من أن عرب الجاهلية كانوا
يجهلون ذلك بالكلمة والله أعلم

(يقول خادم تصحيح العلوم بدار الطباعة البهية بيولاى مصر المعزية
الشهيرة الى الله تعالى محمد الحسينى أعانه الله على أداء
واجبه الكفائى والعينى)

بمحمد رب البرية تم طبع هذه الشذرة البهية والفكاهة الشهية
فى التاريخ قبل الاسلام للعرب الامية وتحقيق مولد النبى عليه
أفضل الصلوة وأتم التحية المسماة (تأريج الافهام فى تقويم
العرب قبل الاسلام) ترجمة ما ألفه بالفرنساوية علامة عصره
وفهامة مصره فاتح كنوز الرقائق بما فىكم من طلاسمه ومحتررا زياج
الدقائق بما صعد من درج المعارف وأداره من فلك التحقيق على
أفق التعميق فأبرز غوامض عوالمه الأستاذ محمود باشا الفلكى طيب
الله ثراه وجعل لنعيم الجنة قراه معربة بأدق العبارات مطرزة

بأبهج طراز من أبدع البراعات سبكها في قلب العربية المتسعين
 وأودع غوامض اشاراتهم احلال السحر المبين الصنع البديع الماهر
 الفطن النبيل الباهر ذو الاخلاق العطرة الشاذية حضرة أحمد
 ذكي أفندي مترجم محافظة الاسماعيلية فجاءت بتميمة غواص
 وجوذر قناص واتقيت من بين أشكالها لركة تماثيلها وبراعة
 مثالها على أمثالها للطبع في المطبعة الكبرى العامرة ببولاق
 مصر القاهرة فجاءت عروسا تقيس في حلال الدلال وتقيه على
 عشاقها بديع هذا الجمال * في ظل الحضرة الفخيمة الخديوية
 وعهد الطلعة البهية المهيبة التوفيقية حضرة من أنام رعيته في ظل
 أمنه وعمهم بهي أحسانه وبعينه صاحب السيرة العمرية والمهيبة
 والعدالة الكسروية ولي نعمتنا على التحقيق أفندينا محمد باشا توفيق
 أدام الله لنا أيامه ووالى علينا انعامه وحفظ أنجاله الكرام
 وجعلهم غرة في جبين الليالي والايام سنة خمسة
 وثلاثمائة وألف من هجرة خاتم الرسل الكرام
 عليه وعلى آله وصحبه أفضل
 الصلاة وأتم السلام